

أخبار اليوم
قطاع الثقافة

قضايا إسلامية معاصرة



رمز فور



رئيس مجلس الإدارة :

إبراهيم سمده



قطاع الثقافة

دار أخبار اليوم
قطاع الثقافة
جمهورية مصر العربية
٦ ش الصحافة القاهرة
تليضون وفاكس : ٥٧٩٠٩٣٠

إهداء

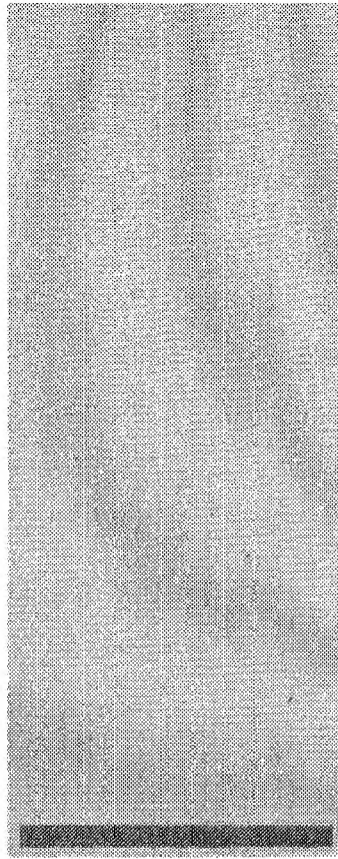
بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَاعًا لِّسَتٍ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ
إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾

[الأنعام ١٥٩]

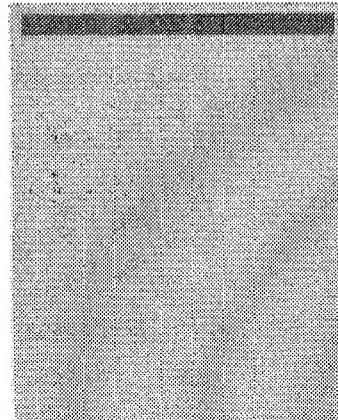
إلى روح الإمام الأكبر
الدكتور عبد الحليم محمود
(رضي الله عنه)

الذي أسلم وجهه إلى الله وهو محسن حتى لقي
ربه عز وجل بنفس مطمئنة فجزاه الله تعالى عن
الإسلام والمسلمين خير الجزاء



الغلاف والإخراج الفني :

مجدي حجازي



١٢٤١٩

297.14

مطبوعات
أخبار اليوم
قطاع الثقافة

ع ص ف
ق

قضايا إسلامية معاصرة

الهيئة العامة لكتبة الأسكندرية

297.14

رقم التصنيف :

ع ص ف

٤٠٦٩٤

رقم التسجيل :

تأليف
رمضان عصفور



المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله تعالى . سبحانه وتعالى تفرد بصفات الجمال والجلال وتنزه عن الشريك والشبيه «ليس كمثله شئ» وهو السميع البصير .

والصلاة والسلام على الرحمة المهداة سيدنا محمد بن عبد الله رسول رب العالمين ، هدى الله تعالى به الأمة ومحا به الظلمة وكشف به الغمة وأوجب علينا طاعته ولزوم الأدب فى حضرته وبذلك فازت بالخيرية على سائر الأمم أمته . صلوات الله وسلامه عليه وآله وصحبه الكرام وبعد :

منذ زمن بعيد أقام المسلمون فى كل بلاد الإسلام - شرقاً وغرباً - المساجد والقباب على وحول أضرحة الصالحين من العلماء والشهداء والأولياء . ويقيمون الصلوات فى هذه المساجد . ويفد الكثيرون منهم لزيارة أصحاب هذه الأضرحة طلباً للثواب وتبركاً بالصالحين . وظل هذا حالهم حتى أظهر الله الشيخ ابن تيمية رحمه الله تعالى . فأنكر على المسلمين ما يفعلون : بسبب ما رآه فى بلاد الشام وفى مصر من بعض المسلمين الذين أساءوا الأدب وانحرفوا بالزيارة عن طريق المتقين . وحولوا الزيارة الشرعية إلى زيارة بدعية - حسب فهمه وتقديره للأمر - تصل أحياناً إلى الإشراك بالله تعالى حسب زعمه . وسلك طريقه الكثير

■ المقدمة ■

من أتباعه وتلاميذه . وغلا بعضهم كثيرا فتزايد فى الحكم من البدعة إلى الكفر والضلال . أى أن مارآه الشيخ بدعة أى مخالف لسنة الشريفة حسبوه هم كثيرا وضلالا وكان الأمر الأوجب على اصحاب هذه المدرسة وعلى كل من خالفهم فى رأى - بدل أن يقيموا المعارك الكلامية التى توسع دائرة الخلاف بين المسلمين - أن يصلحوا للناس أخطاءهم . ويرشدوهم إلى طريق الهدى والفلاح والصواب .

ولم يكن حظ قضية التوسل وما يتعلق بها أقل حظا عند الفريقين من قضية الزيارة فقد وجه الفريقان كل للأخر سيلا من الاتهامات والسباب لم يكن مألوفاً ولا معروفاً عند السابقين من علماء السلف وأئمة المسلمين . فقد كانوا قال الإمام الشافعى رضى الله عنه : « رأى صواب يحتمل الخطأ ورأى غيرى خطأ يحتمل الصواب » .

وكما قال أستاذه شيخ الأمة الإمام مالك بن أنس رضى الله عنه :

« كل يؤخذ من قوله ويرد إلا صاحب هذا القبر ﷺ » .

فكل علماء الأمة - قديما وحديثا - طلاب حق . وكلهم ييغون معرفة الحق . ليطمئنوا على صحة عبادتهم وعبادة الأمة معهم لله عز وجل .

أما من ييغون غير ذلك . كمن يطلبون الرياسة أو مغالبة الخصم أو الرياء وطلب السمعة مثلاً . فكل هؤلاء لا يعدون من العلماء ولكنهم أدعياء .

وكم من العلماء قد ظلموا بسبب تعدى مثل هؤلاء عليهم بتنفيذ مقولاتهم ورد آرائهم بحجج وأسانيد باطلة . زينها لهم الشيطان فاتبعوه وسلكوا طريقه وتركوا سبيل المؤمنين . فأقاموا المعارك

■ المقدمة ■

وبذروا بذور الشر وأقاموا بواعث الفتنة ففرقوا كلمة المسلمين .
وأضعفوا شكيمتهم حتى أصبحت الأمة لقمة سائغة فى فم أعداء
الإسلام الذين يكيدون له بليل ونحن عنهم غافلون . وتلك مصيبتنا .

نعيب زماننا والعيب فىنا وما لزماننا عيب سوانا

وفى الآونة الأخيرة رزئت الأمة الإسلامية بوافد جديد يعمل
بأسلوب جديد ولكن بفكر قديم ألبسه ثوبا جديدا ، ومنحه صفة
الشرعية الإسلامية .

وقد سنحت له الظروف التى تمر بها الأمة بذلك فأخذ يلقي
ما فى جعبته من فكر الخوارج وعقائد المعتزلة والشيعية والجهمية
والقدرية والقرامطة والبهائية والقاديانية ويسمى ذلك منهجا
وفكرا سلفيا ، والسلف الصالح منه برئ .

فأحدث الفتنة . وظلم الشباب وأساء لقطاع عريض من أبناء
الأمة الذين يحبون ويتمنون للأمة أن تعود إلى ما كان عليه
أسلافها . فلن يصلح آخرها إلا بما صلح به أولها .

وفى ظل هذه الظروف القاسية الاجتماعية والاقتصادية
والسياسية التى تمر بها الأمة الإسلامية وفى ظل كسل علمائها
وتهاونهم فتحت من جديد ملفات قضايا عفا عليها الزمن وقال
السابقون فيها كلمتهم - اتفقوا أو اختلفوا - ورضيت منهم الأمة
مقولاتهم فما اتفق عليه العلماء فعلوه وما اختلفوا حوله تناولوه
بسعة صدر والتماس عذر ولكن بعثا للفتنة والفرقة من جديد
طرح أعداء الأمة الإسلامية سواء كانوا من الداخل - وهم كثير من
هؤلاء الذين أحبوا ما عند الآخرين وفضلوه على الاسلام - أم
كانوا من الخارج قضايا ومسائل من شأنها أن تثير الجدل
والمناقشات والسباب واللعنات . ولن يحسمها الخلاف أو الجدل .
ولكن هكذا أريد للناس أن يختلفوا وأن يتقاتلوا من جديد حول

■ المقدمة ■

مسائل وقضايا القبور وما يتصل بها من البناء حولها أو بجوارها وزيارتها والتوسل والتبرك بأصحاب القبور من الصالحين أنبياء كانوا أو أولياء وجواز الصلاة في مساجد الصالحين .

لذا فنحن نسمع من جديد سيلاً من الاتهامات واللعنات واتهاما ظالماً للعلماء لزعة الثقة فيهم . وتكفيرا للمجتمع وللأفراد ، وإنكاراً لدور الأئمة والعلماء ورفضاً جازماً لتراثهم كل هذا وأكثر منه يقع كل يوم وفي كل بلد من بلاد الإسلام باسم السلفية والسلف منه برىء لأن السلف كانوا يعرفون المسلم المتسامح الفاضل . الذى يأخذ الأمور بماخذ الجد وحسن الفهم والتماس العذر لمن يخالفه فى رأى

ولما كان الأمر يحتاج من المشتغلين بالعلم الإسلامى إلى تبصير المسلمين بشعائر دينهم وقول الحق فيما هو مطروح على الأمة من فكر تحيرت فيه أفهام الناس وتعددت فيه الاتجاهات لذلك فإنى كداعية أسهم بنصيبى فى هذا الأمر قدر الجهد والطاقة وأنا لا أدعى علماً وأريد بهذا البحث ومن خلاله أمرين :

الأول : أن يقول العلماء كلمتهم حتى يستريح الناس مما هم فيه من الحيرة والشك فإننا نسمع من المسلمين ونقرأ فى وجوههم وهم يفقدون إلينا بالمساجد مايدل على حيرتهم وخوفهم على عبادتهم . ودور العلماء فى هذه المرحلة أن يبدلوا خوف الناس آمناً وطمأنينة .

الثانى : أنادى شباب المسلمين أن يترثوا فى فهم الحقائق الدينية وأن يتصلوا بالعلماء . وعلماؤنا فيهم خير كثير وسوف يجدون عندهم بغيتهم وتحقيق مآربهم . وليعلموا أيضاً : أن الدين لا يؤخذ بالغلبة ولا بالتنازع وإنما الدين يؤخذ بالفهم السليم وبالتعقل والتزام طريق الحق .

■ المقدمة ■

وهذا الذى تتضمنه هذه الصفحات هو محاولة جادة وصادقة ومخلصة أردت بها أن أتعرف ويعرف معى المسلمون وجه الحقيقة فى هذه الأمور الخطيرة التى تتصل بمسائل العقيدة الإسلامية وهى أمور بعضها متفق عليه والبعض الآخر اختلف حوله العلماء فلنكن فى تناولها كما كان السابقون من صدق النية وحسن الفهم وسلامة القصد - وأرجو أن يعلم القارئ إن أكون قد وفقت فالفضل لله وحده وإن قصرت فمنى ومن الشيطان أرجو من الله تعالى أن يغفر ما أخطأت فى فهمه ومازل به القلم كما أرجوه سبحانه وتعالى أن يغفر لعلمائنا وأن يجزيهم عن الأمة خير الجزاء وأسأله عز وجل أن يبصرنا بعيوبنا وأن يهدينا سواء السبيل إنه تعالى نعم المولى ونعم النصير .

المؤلف

رمضان أحمد عبد ربه عصفور

إمام وخطيب ومدرس أول

مسجد السيدة نفيسة

رضى الله عنها

تمهيد

السلف .. والسلفية

المطبعة

السلف هم الجماعة المتقدمون من الناس . قال

الله عز وجل

﴿ فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين ﴾^(١)

قال الفراء : يقول : جعلناهم سلفا متقدمين ليتعظ

بهم الآخرون . وقال الجوهري : وسلف الرجل :

آبائُه المتقدمون والجمع أسلاف وسلاف . وقال ابن

منظور بعد أن ذكر بعض معانى السلف : والسلف معنيان آخران :

أحدهما : أن كل شيء قدمه العبد من عمل صالح أو ولد فرط

يقدمه فهو له سلف وقد سلف له عمل صالح والسلف أيضا من

تقدمك فى الحسن والفضل وأحدهم سالف ومنه قول طفيل

الغنوى يرثى قومه :

مضوا سلفا قصد السبيل عليهم

وصرف المنايا بالرجال تقلب

أراد أنهم تقدمونا وقصد سبيلنا عليهم أى نموت كما ماتوا

فنكون سلفا لمن يعدنا كما كانوا سلفا لنا . وفى الدعاء : واجعله

سلفا لنا .

ثم قال : وقيل . سلف الإنسان من تقدمه بالموت من آبائه

وذوى قرابته ولهذا سمي الصدر الأول من التابعين : السلف

الصالح . أ . هـ . لسان العرب.

(١) سورة الزخرف : ٥٦

فكانت تخرج من المحن التي تعرضت لها وهي مرفوعة الرأس عالية الهامة . لأنه في النهاية لا يصح إلا الصحيح وليس أدل على ذلك من محنة أهل السنة بزعامة الإمام أحمد بن محمد بن حنبل رضى الله عنه وفي أيامنا هذه تواجه مسيرة أهل السنة نوعا جديدا من المحنة . بأسلوب جديد يختلف عما مضى رغم أن الهدف واحد وهو نفسه الهدف القديم وهو القضاء على جماعة أهل السنة لأنها قوة الإسلام الحقيقية. وبالقضاء عليها يضعف شأن الإسلام ويصبح المسلمون جسدا بلا حراك فيسهل لأعداء الإسلام نفى الإسلام والقضاء على ما بقى منه. إن ما يسمى اليوم في بلاد المسلمين بالحركة السلفية المعاصرة لهو أسلوب جديد في الحركة الدائمة التي تعمل على قتل الإسلام في نفوس المسلمين وذلك ببذر بذور الشقاق والخلافات وإقامة المنازعات والجدل الذي لا يأتى إلا بالحسرة والندامة .

يقول الأخ الكريم : عبد الحفيظ بن ملك عبد الحق المكي في مقدمة كتابه القيم « موقف أئمة الحركة السلفية من التصوف والصوفية » وهو كتاب جيد وظهوره كان ضروريا فكم من ظلم وقع على هؤلاء الأئمة الأعلام وكم من آراء دست عليهم . فهو بحق قولة حق مخلصه جزاه الله عنها خيرا يقول : وهذا الظلم والبهتان لم يبطل به الإسلام فقط . بل قد ابتليت به السلفية أيضا فنرى كذلك كل صاحب هوى وغرض يأتى بآراء شاذة وفاسدة ويسميها بالسلفية ويخدع بها البسطاء والسذج من المحبين للدين والسلف الصالح رحمهم الله وينشر فيهم الأفكار الخبيثة والآراء الباطلة المخالفة لأصول الدين ومذهب السلف الصالح وآرائهم ويتأثر الناس « مساكين » لدعاياتهم المكثفة ويغترون بها فيضلون ويهلكون .

■ تمهيد ■

فكانت تخرج من المحن التى تعرضت لها وهى مرفوعة الرأس عالية الهامة . لأنه فى النهاية لا يصح إلا الصحيح وليس أدل على ذلك من محنة أهل السنة بزعامة الإمام أحمد بن محمد بن حنبل رضى الله عنه وفى أيامنا هذه تواجه مسيرة أهل السنة نوعا جديدا من المحنة . بأسلوب جديد يختلف عما مضى رغم أن الهدف واحد وهو نفسه الهدف القديم وهو القضاء على جماعة أهل السنة لأنها قوة الإسلام الحقيقية. وبالقضاء عليها يضعف شأن الاسلام ويصبح المسلمون جسدا بلا حراك فيسهل لأعداء الإسلام نفى الإسلام والقضاء على ما بقى منه. إن ما يسمى اليوم فى بلاد المسلمين بالحركة السلفية المعاصرة لهو أسلوب جديد فى الحركة الدائمة التى تعمل على قتل الإسلام فى نفوس المسلمين وذلك ببذر بذور الشقاق والخلافات وإقامة المنازعات والجدل الذى لا يأتى إلا بالحسرة والندامة .

يقول الأخ الكريم : عبد الحفيظ بن ملك عبد الحق المكى فى مقدمة كتابه القيم « موقف أئمة الحركة السلفية من التصوف والصوفية » وهو كتاب جيد وظهوره كان ضروريا فكم من ظلم وقع على هؤلاء الأئمة الأعلام وكم من آراء دسست عليهم . فهو بحق قولة حق مخلصة جزاه الله عنها خيرا يقول : وهذا الظلم والبهتان لم يبتل به الإسلام فقط . بل قد ابتليت به السلفية أيضا فنرى كذلك كل صاحب هوى وغرض يأتى بآراء شاذة وفاسدة ويسمىها بالسلفية ويخدع بها البسطاء والسذج من المحبين للدين والسلف الصالح رحمهم الله وينشر فيهم الأفكار الخبيثة والآراء الباطلة المخالفة لأصول الدين ومذهب السلف الصالح وآرائهم ويتأثر الناس « مساكين » لدعاياتهم المكثفة ويغترون بها فيضلون ويهلكون .

■ تمهيد ■

وليس ببعيد ما جاءتنا به شذمة - جهيمان العتيبي - فى معقل الإسلام ومنيع الهدى بأم القرى - موسم حج عام ١٣٩٩ هـ - حيث أخافوا عباد الله من الحجاج والمعتمرين والمصلين بحرم الله بالأسلحة المتنوعة - كما فعل القرامطة من قبل - حتى إنه عطلت شعائر الأذان والصلاة بالمسجد الجرام لنصف شهر وامتلات خلاوى الحرم الشريف بالنجاسات والقاذورات طوال هذه المدة . ثم هم معتقدون بآراء وعقائد الخوارج الفاسدة وادعوا ظهور المهدي المنتظر منهم أمام بيت الله كذبا وزورا ونشروا الفساد وكل ذلك باسم « السلفية » والله يشهد أن « السلفية » لعلقة لها البتة بكل ذلك ولايقول بشيء من ذلك أى من السلف الصالح رضى الله عنهم إلا إن أرادوا بالسلف : سلفهم من الخوارج والمفسدين ونحوهم . فنعم . وأما سلف المسلمين « السلف الصالح » فإنهم بريئون ورب الكعبة من هذه الضلالات .

وهكذا نسمع بين حين وآخر من بعضهم الطعن والتشنيع فيمن قلد إماما معيناً فى الأمور الفقهية ، وعمل بمذهب أحد من الأئمة الأربعة المجتهدين المرضيين : أبى حنيفة ومالك والشافعى وأحمد رحمهم الله تعالى ورضى عنهم الذين أجمعت الأمة وعلمائها منذ القرون الأولى على جواز تقليد أى منهم فى الفقهيات .

ولكن ترى بعض أولئك المنحرفين فى نواح شتى من الأرض ينشرون باطلهم مدعين أن التقليد لأحد هؤلاء الأئمة الأربعة - ونعوذ بالله - بدعة ضلالة بل يتجراً بعضهم إلى أكثر من ذلك ويقول : إنه ضلال وشرك

وكل هذا مع الأسف الشديد باسم السلفية المظلومة المسكينة أيضا.

■ تمهيد ■

وينسى هؤلاء أو يتناسون أن أئمة الهدى والدين وأعلام العلم والايمان العاملين بهذه المذاهب والمقلدين لأئمتها مثل : الطحاوى والعينى والألوسى والقارى والزيلعى والدهلوى « الأحناف » والنووى ، والعسقلانى والغزالى وابن كثير والذهبى والسيوطى « الشافعية » والقرطبى والباجى وابن عبد البر وابن العربى « المالكية » وابن عقيل وابن قدامة والجيلانى والمقدسى وابن عبد الهادى « الحنابلة » بل وأئمة السلفية الحافظ ابن القيم وابن رجب الحنبليين ثم الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب وغيرهم عشرات الألوف من الأئمة والعلماء الأجلاء يصبحون على هذا رأى الفاسد « مشركين ومبتدعين » .

نعم هكذا يضللون ويكفرون ويبدعون أئمة السلفية وسادتهم وباسم « السلفية » فيا سبحان الله وكما يقال « الجنون فنون » ونسأل الله العافية . أ . هـ .

إن دعاة السلفية المعاصرة قد استولوا على عقول وقلوب الشباب والشابات من المسلمين الذين يشكون فراغا دينيا فى ظل ظروف اجتماعية واقتصادية وسياسية تمر بها الأمة الإسلامية والعالم كله وفى غيبة أكيدة من علماء الإسلام الذين شغلوا كثيرا بأمور دنيوية ألتهتهم عن أداء رسالتهم فلم يكن الشباب المسلم مستهدفا لهم فاستغل هؤلاء المغرضون هذه الظروف وسيطروا على الشباب بكلمات معسولة وألفاظ براقة وتصوير للأمور يأخذ بالعقول والألباب فاجتمع حولهم الشباب البرئ وظنوا فيهم الخير الكثير بعدما أفقدوهم الثقة فى علماء الإسلام فى كل بلاد المسلمين فاطاعوهم واستجابوا لهم وهذا أمر خطير وتكمن خطورته فيما انكشف من أفكار دعاة السلفية المعاصرة والتي نذكرها فيما يلى :

أولا : تزييف المقالات وتغيير المفاهيم : مثل :
قولهم : التصوف زندقة ودجل وشعوذة وإلحاد . وهذا يعنى إطلاق هذه الأوصاف على الأئمة : الجنيد والفضيل بن عياض وسفيان الثوري وذى النون المصري وابن المبارك والمحاسبي والغزالي والجيلاني والرفاعي والشاذلي وغيرهم .
وقولهم : بتحريم زيارة قبور الأولياء والعلماء فمن أين جاء هم هذا الاستثناء ؟

وقولهم : بتحريم التوسل برسول الله ﷺ والأدلة الصحيحة كثيرة ومتعددة وتحريمهم العمل بمصالح الدولة والجهات الحكومية . لأن الأجور منها محرمة لأنها ربوية . وقولهم : بضرورة رفع رايات الجهاد. ضد من ؟ ضد الدول الإسلامية التي يعيشون فيها وليس ضد أعداء الإسلام . لذلك فهم يؤمنون بسياسة الإرهاب التي أصبحت فى رأى بعضهم هى الحل الأمثل لحل مشاكل المسلمين هداهم الله تعالى .
ثانيا : تكفير المجتمع أفرادا وجماعات.

فتراهم يسارعون إلى الحكم على المسلم بالكفر لمجرد المخالفة حتى لم يبق من المسلمين مسلم على وجه الأرض إلا القليل وفاتهم أن واجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا بد أن يتم بالحكمة والموعظة الحسنة إذا اقتضى الأمر المجادلة قال الله عز وجل :

﴿ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هى أحسن ﴾ (١)

﴿ فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ﴾ (٢)

وهذا منهج سليم يؤتى ثمارا طيبة
وتكفير الناس قضيّة خطيرة أزعجت الكثير من العلماء إن لم
يكونوا كلهم قال الإمام أحمد في عقيدة أهل السنة : ولا نكفر أحدا
من أهل القبلة وهو رأى السلف الصالح جميعا .
وقال العلامة الإمام السيد أحمد مشهور الحداد : وقد انعقد
الاجتماع على منع تكفير أحد من أهل القبلة إلا بما فيه نفي
الصانع القادر جل وعلا أو شرك جلي لا يحتمل التأويل أو إنكار
النبوة أو إنكار ما علم من الدين بالضرورة أو إنكار متواتر أو
مجمع عليه ضرورة من الدين .

والمعلوم من الدين ضرورة كالتوحيد والنبوات وختم الرسالة
بمحمد ﷺ والبعث في اليوم الآخر والحساب والجزاء والجنة
والنار يكفر جاحده ولا يعذر أحد من المسلمين بالجهل به إلا من
كان حديث عهد في الإسلام فإنه يعذر إلى أن يتعلمه فإنه لا يعذر
بعده . أ . هـ

روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال
النبي ﷺ : « إذا قال الرجل لأخيه ياكافر فقد باء بها أحدهما »
وأخرج أبو داود عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله
ﷺ : « ثلاث من أصل الإيمان : الكف عمن قال لا إلا الله لانكفره
بذنوب ولا نخرجه عن الإسلام بالعمل والجهاد ماض منذ بعثني الله
إلى أن يقاتل آخر أمتي الدجال لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل ،
والإيمان بالأقدار » .

وقال إمام الحرمين رحمه الله : لو قيل لنا . فصلوا ما يقتضى
التكفير من العبارات ممالا يقتضى . لقلنا : هذا طمع في غير
مطمع فإن هذا بعيد المدرك وعر المسلك يستمد من أصول

التوحيد ومن لم يحظ بنهايات الحقائق لم يتحصل من دلائل التكفير على وثائق . أ . هـ

إن الحكم بالتكفير على أى واحد من المسلمين ليس أمرا سهلا يصدره كل من هب ودب . ولكنه مسئولية خطيرة يتولاها كبار العلماء بعد مواجهة هادفة مع الشخص ومناقشته ليتضح الحق من الباطل لأنه ربما يكون متأولا أو متلقيا عن الغير أو قارئاً لما لم يستطع فهمه .

كما أنه لايجوز تكفير مسلم بذنب ارتكبه لأن ارتكاب الذنب كبيرا كان أم صغيرا هو معصية مالم يستحل فاعله تلك المعصية .

ولكنهم لم يفرقوا بين المعنى اللغوى والمعنى الشرعى فى بعض النصوص التى رويت عن رسول الله ﷺ :

مثل : لايزنى الزانى وهو مؤمن .

ومثل : العهد الذى بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر .

ومثل العينان تزنيان وزناهما النظر ومن خرجت من بيتها فهى زانية وكل عين رأتها زانية .

فتعمدوا التمسك بظواهر هذه النصوص وأشبابها انتصارا لرأيهم فكانت أقوالهم المتهورة فى الحكم بتكفير الأفراد والجماعات لعدم اعترافهم أو جهلهم بالمجازات اللغوية
ثالثا : نبذ العلماء وتجهيل الأئمة .

وهذا موضوع خطير استهدفوا منه انصراف المسلمين عن علمائهم وبث بذور الخلاف والفرقة بين المسلمين وتوزيع الاتهامات على العلماء لفقد الثقة بهم فهم يقولون بحرمة تقليد الأئمة الأربعة ، وتسفيه أتباعهم واحتقارهم لأنهم مقلدون للأئمة ومنهم علماء بلغوا درجة الإمامة ومنهم محققون أفاضل . وكتاب :

«الإقليد للأسماء والصفات والاجتهاد والتقليد»^(١) للشيخ محمد الأمين بن محمد المختار الجنكي الشنقيطي صاحب أضواء البيان طافح بهذه الترهات وتلك الأوهام فهو يدعو إلى ابطال الأخذ عن الأئمة الأربعة لأن المسلمين جميعا يجب عليهم أن يأخذوا من الكتاب والسنة وتلك قولة حق يراد بها باطل . ولا عجب فهو لم يدرس سوى بعض المختصرات في فقه مالك كرجز الشيخ ابن عاشر وهل لمثل هذا أن يحكم على فقه الأئمة الأربعة ؟ وهو يجهل ما عندهم .

إن تقليد الأئمة أمر مجمع عليه لكل من لم يستطيع الاجتهاد كونه لا يملك الإمكانات التي تؤهله لذلك لأنه ليس من أهل البحث والنظر ولأن الأئمة لم يخرجوا عن الكتاب والسنة ثم هم يروجون شائعات مغرضة وقاتلة عن العلماء المعاصرين ويرمونهم بالعديد من الاتهامات ويصفونهم للشباب بأقبح الأوصاف لكي يربوا في الشباب كراهية علمائهم حتى لا يذهبوا إليهم ويظلوا على ما يتلقونه من هؤلاء الأفاقيين من الدعاة أصحاب المارسيديس والشيفر.

رابعا : إثارة المسائل الخلافية وطرح القضايا الجدلية لإثارة الفوضى وبذر بذور الفتنة فتراهم يتكلمون في مسائل فرعية يثيرون حولها جدلا لا تستحقه وي طرحون قضايا إيمانية من المشبه ﴿ فأمّا الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم يقولون آمنا به ﴾^(٢)

والهدف من ذلك كله هو وضع المسلمين فى حالة من عدم

(١) إن الدعوة إلى نبذ فقه الأئمة الأربعة مما يروج بين الشباب فى هذه الأيام، وكل الذين يكتبون حول هذا الموضوع فإنهم إنما يريدون ما كتبه الشيعة فى هذا الشأن كيذا لاهل السنة، ١٠ بم كتاب (اختلاف أصول المذاهب للقاضى النعمان بن محمد ، الشيعى الإسماعيلى وهو من بين كتب الشيعة المنتشرة فى بلادنا .

(٢) سورة آل عمران ٧

التوازن لإحداث خلل فى تركيب المجتمع المسلم .
 خامسا : السيطرة والاستيلاء على شباب المسلمين بالكلمات
 البراقة والأمانى الطيبة لإحداث شرخ فى بناء الأمة وإحلال
 الصراع بين الأبناء محل الهدوء والوفاق فيهنز كيان المجتمع
 المسلم من أساسه والشباب درعه الواقى فيصبح بذلك المجتمع
 المسلم لقمة سائغة فى فم أعداء الإسلام والمسلمين.
 سادسا : رفع شعارات الجهاد المقدس ضد الكفرة والمشركين
 من أبناء الأمة بدلا من رفعها ضد أعداء الأمة . فساد الإرهاب
 وأصبح أسلوبهم الفعال فى التصفية الجسدية لكل من يخالفهم
 فى رأى وليس هذا من الإسلام فى شىء .
 يعتقدون كل هذه الأشياء باسم « السلفية » فهل هذا هو منطق
 السلف الصالح رضى الله عنهم . أبدا لن يكون هذا منطقهم ولن
 تكون تلك طريقتهن ولناخذ واحدا من علماء الأمة زيفوا عليه أقوالا
 كثيرة وفسدوا عليه أقوالا متعددة وردد أتباعه مقالات وآراء
 نسبوها إليه وهو منها برئ ذلكم هو الشيخ محمد بن عبد الوهاب
 رحمه الله تعالى .

قال رحمه الله فى رسالته الموجهة لأهل القصيم :
 ثم لا يخفى عليكم أنه بلغنى أن رسالة سليمان بن سحيم قد
 وصلت إليكم وأنه قبلها وصدقها بعض المنتمين للعلم فى جهتكم
 والله يعلم أن الرجل افتترى على أمور لم أقلها ولم يأت أكثرها
 على بالى .

فمنها قوله : إنى مبطل كتب المذاهب الأربعة وإنى أقول إن
 الناس من ستمائة سنة ليسوا على شىء وإنى أدعى الاجتهاد
 وإنى خارج عن التقليد وإنى أقول إن اختلاف العلماء نقمة وإنى
 أكفر من توسل بالصالحين وإنى أكفر البوصيرى لقوله يا أكرم

الخلق وإنى أقول : لو أقدر على هدم قبة رسول الله ﷺ لهدمتها ولو أقدر على الكعبة لأخذت ميزابها وجعلت لها ميزابا من خشب. وإنى أحرم زيارة قبر النبي ﷺ وإنى أنكر زيارة قبر الوالدين وغيرهما وإنى أكفر من حلف بغير الله وإنى أكفر ابن الفارض وابن عربى وإنى أحرق دلائل الخيرات وروض الرياحين واسميه روض الشياطين

جوابى عن هذه المسائل : أن أقول : ﴿ سبحانك هذا بهتان عظيم ﴾ ^(١) وقبله من بهت محمدا ﷺ أنه يسب عيسى بن مريم ويسب الصالحين تشابهت قلوبهم بافتراء الكذب وقول الزور قال تعالى ﴿ إنما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله ﴾ ^(٢) بهتوه ﷺ بأنه يقول : إن الملائكة وعيسى وعزيرا فى النار فانزل الله فى ذلك ﴿ إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون ﴾ ^(٣) وقال فى رسالة للسويدى عالم أهل العراق، وكان قد أرسل إليه كتابا يسأل فيه عما يشيعه بعض الناس قال فيها : إن إشاعة البهتان بما يستحى العاقل أن يحكيه فضلا عن أن يفتريه مما قلت : أننى أكفر جميع الناس إلا من اتبعني، ويا عجباً كيف يدخل هذا فى عقل عاقل، وهل يقول هذا مسلم؟ وما قلت : لو أننى أقدر على هدم قبة النبي ﷺ لهدمتها ، وفى دلائل الخيرات وحرمته، وأنهى عن الصلاة على النبي ﷺ بأى النظم كان ، فهذا من البهتان .

وقال : وما قلت : إننى أكفر من توسل بالصالحين وأكفر البوصيرى لقوله : يا أكرم الخلق وأنكر زيارة قبر النبي ﷺ وأنكر زيارة قبر الوالدين وغيرهم وأكفر من حلف بغير الله . جوابى على

(١) سورة النور : ١٦ (٢) سورة النحل : ١٠٥

(٣) سورة الانبياء : ١٠١

ذلك . أقول : سبحانه هذا بهتان عظيم. ا. هـ

(أنظر مجموعة مؤلفات الشيخ : الرسائل الشخصية)

وفيما نقله الشيخ محمد منظور النعماني رئيس قسم الحديث بدار العلوم ندوة العلماء بلقنأؤ الهند : يقول الشيخ عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب رحمهما الله تعالى (١):

فأخبرناهم بأن الذى نعتقد وندين الله به هو مذهب أهل السنة والجماعة وسلف الأمة فى أصول الدين، وأما فى الفروع فنحن على مذهب الإمام أحمد بن حنبل ولا ننكر من قلد الأئمة الأربعة ولا نستحق مرتبة الاجتهاد، ولا أحد منا يدعيه إلا أن فى بعض المسائل إذا صح لنا نص جلى من كتاب الله أو السنة غير منسوخ ولا مخصوص ولا معارض بأقوى منه وقال به أحد من الأئمة الأربعة أخذنا به وتركنا المذهب، وقد سبق من أئمة المذاهب الأربعة اختيارات لهم فى بعض المسائل مخالفة لمذهب الملتزمين تقليد صاحبه ... إلخ

وينهى قوله بما يلى :

ولا ننكر الطريقة الصوفية وتنزيه الباطن من رذائل المعاصى المتعلقة بالقلب والجوارح مهما استقام صاحبها على القانون الشرعى والمنهج القويم المرعى ، إلا إننا لا نتكلف له تأويلا فى كلامه ولا فى أفعاله ولا نعول ونستعين ونسنتصر ونتوكل فى جميع أمورنا إلا على الله تعالى . وهو حسبنا ونعم الوكيل ونعم المولى ونعم النصير وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم. ا. هـ

وأقول مختتما هذا القول بما روى عن على بن أبى طالب

(١) نقله من كتابه (الكلمات النافية فى المكفرات الواقعة)

■ تمهيد ■

رضى الله عنه. فقد سئل: عن المخالفين له من الفرق. أكفارٌ هم؟
قال: لا. إنهم من الكفر فروا
فقليل: أمنافقون هم؟ فقال: لا. إن المنافقين لا يذكرون الله إلا
قليلًا وهؤلاء يذكرون الله كثيرًا. فقليل: أى شيء هم؟
قال: قوم أصابتهم الفتنة فعموا وصموا .
أسأل الله تعالى لى ولهم وللأمة كلها الهداية والتوفيق
والرشاد .

الفصل الأول

القبور والأضرحة

- ١- بناء القبور
- ٢- إقامة القباب
- ٣- بناء المساجد على القبور والصلاة فيها

بناء القبور

خلق الله الإنسان وأنعم عليه بنعم كثيرة (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها)
وجعله خليفة فى الأرض (وإذ قال ربك للملائكة
إنى جاعل فى الأرض خليفة).

فقال الملائكة: (أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء).
طلبا للفهم ولمعرفة ما غاب عنهم وليس اعتراضا على مشيئة الله
تعالى. لأن الملائكة عليهم السلام. كما وصفهم ربهم عز وجل:
(لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون). وقال تعالى فيهم:
(بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون)^(١).
ولذلك قالوا لله عز وجل: (ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك)
إنهم يستفسرون عن هذا الأمر الذى رجح كفة بنى آدم المؤهلين
للمعصية على كفة الملائكة المعصومين وهم أحق بالخلافة من
الإنسان. ولم تقصد الملائكة بهذا القول التعالى والتفاخر ولكنهم
يطلبون علم ذلك من الله تعالى. فقال لهم الحق تبارك وتعالى:
(إنى أعلم ما لا تعلمون).

وسألهم ربنا عز وجل فلم يستطيعوا الإجابة وتفوق عليهم
الإنسان. (وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة. فقال
أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين. قالوا سبحانك لا علم لنا

■ الفصل الأول ■

إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم. قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون).

ولما أنبأهم بأسمائهم وعلموا ما لم يكونوا يعلمونه. أمرهم الله تعالى بالسجود لآدم عليه السلام اعترافا منهم بفضله وأداء له بحقه واعتذارا منهم عما قالوه وكان ذلك الأمر امتحانا آخر تفوق فيه الملائكة وأخفق فيه إبليس فلعله الله تعالى: (فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم أجمعون إلا إبليس استكبر وكان من الكافرين)^(١).

لقد نجحوا في تنفيذ أمر الله تعالى وسقط إبليس إلى الهاوية لأنه رأى لنفسه فضلا على آدم وأخذته العزة بالإثم فلم ينفذ أمر ربه. فطرده الله عز وجل ولعنه إلى يوم الدين. فكان إبليس أكبر أعداء الإنسان (فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كان فيه وقتلنا أهبوطا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين)^(٢).

إن لآدم عليه السلام ولذريته من بعده كرامة عند الله تعالى. لقد اصطفاهم وفضلهم على كثير ممن خلق تفضيلا. قال تعالى: (ولقد كرمتنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا)^(٣).

والمستثنى في الآية: جنس الملائكة أو الخواص منهم. فالإنسان فضله الله تعالى على كثير ممن خلق بالغبلة وجمال الصورة (لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم)^(٤).

يقول ابن عباس رضى الله عنهما: لأنه يأكل بيده لا يفمه كما

(٢) سورة البقرة: ٣٦

(٤) سورة التين: ٤

(١) سورة الزمر: ٧٢

(٣) سورة الإسراء: ٧٠

■ الفصل الأول ■

تأكل الحيوانات فهذا الإنسان إذا ما قضى نحبه وأسلم الروح لبارئها. وجب على الناس غسله وتكفينه والصلاة عليه ودفنه. والدفن أيضا مكرمة للإنسان وجبت له دون سائر المخلوقات. حماية له من السباع والكلاب. ومنعا لرائحة جيفته من الانتشار حتى لا يتأذى بها سائر إخوانه من الأحياء والدفن لا يكون إلا في قبر معد لذلك على شكل مخصوص. ويدفن فيه الميت بكيفية خاصة قال الإمام القرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن: قال الله تعالى (ثم أماته فأقبره) أى جعل له قبرا يوارى فيه إكراما له. ولم يجعله مما يلقي على وجه الأرض تأكله الطير والعوافى. قاله الفراء.

وقال أبو عبيدة (أقبره) جعل له قبرا وأمر أن يقبر. قال أبو عبيدة: ولما قتل عمر بن هبيرة - بأمر الحجاج - صالح بن عبد الرحمن.. قال بنو تميم للحجاج: أقبرنا صالحا، أى إئذن لنا فى أن نقبره فقال لهم: دونكموه.

وقال أيضا: فى تفسير قول الله تعالى: حتى (زرت المقابر). (المقابر) جمع مقبرة ومقبرة - بفتح الباء وضمها - والقبور جمع قبر. قال:

أرى أهل القصور إذا أميتوا

بنوا فوق المقابر بالصخور

أبوا إلا مباهاة وفخرا

على الفقراء حتى فى القبور

وقال ابن منظور فى لسان العرب:

(قبر) القبر: مدفن الإنسان . وجمعه قبور «بضم القاف والباء» والمقبر (بفتح الباء) مصدر والمقبرة بفتح الباء وضمها موضع القبور.

قال سيبويه: المقبرة ليس على الفعل ولكنه اسم.
ثم قال ابن منظور: وقبره يقبره ويقبره (بفتح الباء وضمها):
دفنه. وأقبره: أى جعل له قبرا.
وأقبر: إذا أمر إنسانا بحفر قبر. أ. هـ.
فالقبر هو تلك الحفرة المعدة فى الأرض على وجه مخصوص
لدفن الميت.

روى الترمذى بسنده عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال
النبي ﷺ: (اللحد لنا والشق لغيرنا).
فاللحد هو: الشق فى عرض القبر جانب القبلة. والشق هو:
الضريح وهو الشق فى وسط القبر قال التوريشتى رحمه الله
تعالى: (أى اللحد أثر وأولى لنا. والشق أثر وأولى لغيرنا. أى هو
اختيار من كان قبلنا من أهل الإيمان. وفى ذلك بيان فضيلة اللحد.
وليس فيه نهى عن الشق. لأن أبا عبيدة مع جلالته قدره فى الدين
والأمانة كان يصنعه ولأنه لو كان منهيًا لما قالت الصحابة: أيهما
جاء أولا عمل عمله. ولأنه قد يضطر إليه لرخاوة الأرض).
وقال الطيبي رحمه الله تعالى: (ويمكن أنه عليه الصلاة
والسلام عنى بضمير الجمع نفسه. أى أوثر لى اللحد. وهو إخبار
عن الكائن فيكون معجزة).

وقيل: معناه: اللحد لنا معشر الأنبياء. والشق جائز لغيرنا.
قال المباركفورى فى تحفة الأحوذى بعد ذكره لقولى
التوريشتى والطيبي:

قلت: الصحيح هو ما ذكره التوريشتى ويؤيده حديث جرير بن
عبدالله. بلفظ: اللحد لنا والشق لغيرنا. أهل الكتاب) أ. هـ.
روى ابن ماجه عن عائشة رضى الله عنها قالت:
(لما مات رسول الله ﷺ. اختلفوا فى اللحد والشق حتى تكلموا

فى ذلك وارتفعت أصواتهم. فقال عمر رضى الله عنه: لا تصخبوا عند رسول الله ﷺ حيا ولا ميتا أو كلمة نحوها. فارسلوا إلى الشقاق واللاحد جميعا. فجاء اللاحد فليحد لرسول الله ﷺ. ثم دفن ﷺ).

ويستحب أن يكون القبر فى المقبرة المعدة لذلك ويجوز أن يكون فى غيرها.

قال أبو اسحاق الشيرازى رحمه الله تعالى فى كتابه: المذهب. (دفن الميت فرض على الكفاية. لأن فى تركه على وجه الأرض هتكا لحرمة ويتأذى الناس برأئحته والدفن فى المقبرة أفضل. لأن النبى ﷺ كان يدفن الموتى بالبقيع. ولأنه يكثر الدعاء له ممن يزوره. ويجوز الدفن فى البيت. لأن النبى ﷺ دفن فى حجرة عائشة رضى الله عنها فإن قال بعض الورثة يدفن فى المقبرة. وقال بعضهم: يدفن فى البيت. دفن فى المقبرة. لأن له حقا فى البيت فلا يجوز إسقاطه. ويستحب أن يدفن فى أفضل مقبرة. لأن عمر استأذن عائشة رضى الله عنها أن يدفن مع صاحبيه. ويستحب أن تجمع الأقارب فى موضع واحد. لما روى أن النبى ﷺ ترك عند رأس عثمان بن مظعون صخرة وقال: أعلم بها قبر أخى لأدفن إليه من مات).

ثم قال رحمه الله تعالى: والمستحب أن يعمق القبر قدر قامة وبسطة - أن يقوم الرجل فى القبر وييسط يده إلى أعلاه - لما روى أن عمر رضى الله عنه أوصى أن يعمق القبر قدر قامة وبسطة ويستحب أن يوسع من قبل رجليه ورأسه لما روى أن النبى ﷺ قال للحافر:

أوسع من قبل رجليه وأوسع من قبل رأسه. فإن كانت الأرض صلبة ألحد لقوله ﷺ «اللحد لنا والشق لغيرنا».

وإن كانت رخوة شق الوسط. أ. هـ
وقال الإمام ابن حزم الظاهري في المحلى: ونستحب اللحد.
وهو الشق في أحد جانبي القبر وهو أحب إلينا من الضريح وهو
الشق في وسط القبر. ونستحب اللبن أن توضع على فتح اللحد.
ونكره الخشب والقصب والحجارة. وكل ذلك جائز.
وقال القنوجي - زيدى - في كتابه الروضة الندية:
ويجب دفن الميت. أى مواراة جيفته في حفرة قبر بحيث
لا تنبشه السباع. وتمنعه من السباع ولا تخرجه السيول
المعتادة. ولا خلاف في ذلك. وهو ثابت في الشريعة ثبوتا
ضروريا. وقال النبي ﷺ (احفروا وأعمقوا وأحسنوا) أخرجه
النسائي والترمذي وصححه.
ولا بأس بالضرع واللحد أولى. لأن اللحد أقرب من إكرام
الميت. وإهالة التراب على وجهه من غير ضرورة سوء أدب ودليله
حديث: إن أبا عبيدة بن الجراح كان يضرح وإن أبا طلحة كان
يلحد).
وقد أخرجه ابن ماجه من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف.
أ. هـ

وأجمعت الأمة على أنه لا يزداد القبر عن سطح الأرض أكثر من
قدر شبر لما روى القاسم بن محمد قال: (دخلت على عائشة
رضى الله عنها فقلت: اكشفي لى عن قبر رسول الله ﷺ
وصاحبيه. فكشفت لى عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لاطئة).
ويقول أبو اسحاق الشيرازي الشافعي: ويسطح القبر ويوضع
عليه الحصى. لأن النبي ﷺ سطح قبر ابنه إبراهيم عليه السلام
ووضع عليه حصى من حصى العرصة. وقال أبو على الطبرى.
الأولى فى زماننا أن يسنم لأن التسطيط من شعار الرافضة.

ويرش عليه الماء لما روى جابر أن النبي ﷺ رش على قبر ابنه ابراهيم عليه السلام ولأنه إذا لم يرش عليه الماء زال أثره فلا يعرف ويستحب أن يجعل عند رأسه علامة من حجر أو غيره لأن النبي ﷺ دفن عثمان بن مظعون ووضع عند رأسه حجرا ولأنه يعرف به فيزار) انتهى.

جواز بناء القبر:

إن السؤال الذي يتبادر إلى الذهن هو: هل يجوز بناء جدران القبر لمنعها من السقوط والتهاول أو لحماية الميت من السباع والذئاب أو لمنع رائحته من الانتشار خارج القبر؟ لقد تكلم الناس في هذا الموضوع كثيرا. واختلفوا في أمره إلى فريقين:

فأما الفريق الأول: فإنهم يقولون بكرامة بناء القبور والبناء عليها. لما رواه مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: (نهى رسول الله ﷺ أن يجصص القبر وأن يقعد عليه. وأن يبنى عليه).

ورواه البيهقي رحمه الله تعالى في شرح السنة بسنده عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال: (أنهى عن تقصيص القبور. فقليل له: عن النبي ﷺ؟ قال: ذلك أراد).

والتقصيص هو: التجصيص. والقصة: الجص. ولما رواه مسلم أيضا من حديث أبي الهياج عن علي رضي الله عنه. أن رسول الله ﷺ بعثه وقال له: (ألا تدع تمثالا إلا طمسته. ولا قبرا مشرفا إلا سويته).

وأما الفريق الثاني: فإنهم يقولون بجواز بناء القبور والبناء عليها لأن النبي ﷺ مانهى عن ذلك إلا قوما كانوا حديثي عهد

بالشرك وعبادة الأوثان وتآليه الموتى. والتفاخر. بأمجادهم. ومعلوم ضرورة: أن الحكم يدور مع علته وجودا وعدما. وحيث إن هذه الظروف التي كانت قائمة فى بداية الدعوة قد انتهت بعد ما استقر الإيمان فى قلوب المسلمين وملك الإسلام عليهم كل حياتهم. حتى أزال من نفوسهم ما كان يعلق بها من آثار الجاهلية. فإنه لا مانع من بناء القبور والبناء عليها. لأن العلة التي كانت سببا فى النهى قد قضى عليها ولم تصبح ذات بال. كما أن الإسلام قد أخذ طريقه إلى خارج الجزيرة العربية ذات الأرض الصحراوية. وانتشر فى بلاد سهلة التربة - رخوة أو طينية - الأمر الذى يحتم بناء القبر إكراما للميت حتى لا يتهايل القبر عليه أو يتعرض للبلل أو الرطوبة من أثر المياه الجوفية القريبة من سطح الأرض فى كثير من بلاد المسلمين التى تكثر بها الأنهار والبحيرات. فإذا ما كان القبر فى مثل هذه التربة فإنه يصبح من الضروري بناؤه محافظة على الميت وإكراما له.

وقد كان السبب فى نهى النبى ﷺ عن بناء القبور أو البناء عليها هو نفس السبب الذى جعله ﷺ ينهى عن زيارة القبور. ثم عاد وأمر بذلك بعدما اطمأن إلى تمكن العقيدة الخالصة من نفوس الناس. لذلك أذن لهم.

فقد روى البخارى بسنده عن سليمان بن بريدة عن أبيه. قال: قال رسول الله ﷺ: (نهيتكم عن زيارة القبور. فزوروها. فإن زيارتها تذكركم).

ورواه غيره بنحوه أو بالفاظ تقرب منه.

وروى الحاكم فى مستدركه عن أبى الزبير عن جابر قال: (نهى رسول الله ﷺ أن يبنى على القبر أو يجصص أو يقعد به ونهى أن يكتب عليه).

قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم. وقد خرج بإسناده غير الكتابة فإنها لفظة صحيحة غريبة. وكذلك رواه عن ابن جريح عن أبي الزبير عن جابر قال: (نهى رسول الله ﷺ عن تجصيص القبور والكتابة فيها والبناء عليها والجلوس عليها).

ثم قال الحاكم: هذه الأسانيد صحيحة ، وليس العمل عليها. فإن أئمة المسلمين من الشرق إلى الغرب مكتوب على قبورهم وهو عمل أخذ به الخلف عن السلف. [قال البرزلي: فيكون إجماعاً] ^(١)

وقال الشيخ زاهد الكوثري رحمه الله تعالى: إن حديث أبي الهياج في إسناده اختلاف مع عننة حبيب بن أبي ثابت. وكذلك حديث جابر فيه عننة أبي الزبير. أ . هـ

ومعنى كلام الحاكم رحمه الله تعالى. أن العمل ليس على هذه الأحاديث. لاحتمة صرفها عن ظاهرها أو لاحتمال نسخها. وأن قبور أئمة المسلمين من الشرق إلى الغرب مبنية وعليها الكتابة خلفا عن سلف. وقد ثبت أن النبي ﷺ قد وضع حجرا على قبر ابن مظعون وقال (أتعلم به قبر أخى) بعد نهيه عن تجصيص القبور والبناء عليها والكتابة عليها والقعود عليها.

فقد روى أبو داود في السنن عن كثير بن زيد المدني عن المطلب قال:

لما مات عثمان بن مظعون أخرج بجنائزه ودفن. أمر النبي ﷺ رجلا أن يأتيه بحجر فلم يستطع حمله. فقام إليه رسول الله ﷺ وحسر عن ذراعيه. قال كثير قال المطلب: قال الذي يخبرني عن رسول الله ﷺ قال: كاني أنظر إلى بياض ذراعى رسول الله ﷺ

حين حسر عنهما. ثم حمله فوضعه عند رأسه وقال:
(أتعلم بها قبر أخى وأدفن إليه من مات من أهلى).
قال الشيخ سلامة القضاء العزامى رحمه الله تعالى فى كتابه
البراهين الساطعة:

وقوله عليه الصلاة والسلام عند وضع الحجر عند القبر (أتعلم
به قبر أخى) فى قوة التصريح بعله وضع هذا الحجر فيفيد عدم
تعيين هذه العلامة الخاصة. وإنما المدار على ما يفيد معرفة القبر.
وذلك مما يتغير بتغير الأزمان. فكان هذا النوع من إعلام القبر
بحجر أو صخرة كافيا فى ذلك العهد الشريف النبوى. حيث
القلوب مملوءة بخشية الرحمن فلا يجترئ الناس على تغيير منار
القبر ولا إزالة ما جعل علما عليه. فلما وقع التساهل فى ذلك. رآوا
أنه لا بأس من جعل علامة القبور المعظمة البناء عليها فإنه لما
وقعت حوائط الحجرة الشريفة. لم يكتفوا بجعل حجر عند قبر
الصديق أو الفاروق بل أدخلوها فى بنائها ورفعوا البناء
وأحكموه واجتهدوا فى إتقانه حتى يكون علامة باقية لا تتلاعب
بضياها أيدي العابثين. وتبع الخلف فى ذلك السلف الصالح.

ومن تلك الأغراض الشريفة. استغلال الزائرين بها وتيسير
مكثهم للذكر والتلاوة. ومنها أن تكون حفظا للقبر الذى ثبتت
حرمته فى الشرع. عن دخول الدواب والكلاب ووقوع القاذورات
عليه إلى غير ذلك مما أفاض فى بيانه المحققون من العلماء انتهى.
إن أصحاب هذا رأى وهم يقولون بجواز بناء القبور والبناء
عليها فإنهم يذهبون إلى كراهية البناء فى الحالات التالية:

١ - فى حالة الأرض المسبلة للدفن لئلا يضيق على الناس فى
أماكن الدفن.

٢ - إذا أقيم البناء بغرض الزينة والمباهاة والتفاخر. لأن المقام مقام عظة وعبرة.

٣ - فى حالة عدم انتفاع المسلمين وكذا الميت بما يبنى كالاستغلال به أو حفظ القبر من القاذورات ودخول الدواب والكلاب.

فإنه يكره بناء القبور والبناء عليها فى هذه الحالات مجتمعة أو فى إحداها. لحدوث ضرر مادى ومعنوى.

أما إذا كان البناء لتحقيق منفعة ولم يكن بأحد هذه الأسباب فإنه يجوز بلا كراهة وخاصة إذا دعت الضرورة لقيامه.

قال الإمام الشافعى رضى الله عنه فى الأم من رواية تلميذه الربيع بن سليمان رحمه الله تعالى:

وأحب أن لا يزداد فى القبر تراب من غيره. وليس بأن يكون فيه تراب من غيره بأس إذا زيد فيه تراب من غيره ارتفع جدا. وإنما أحب أن يشخص على وجه الأرض شبرا أو نحوه وأحب أن لا يبنى ولا يجصص. فإن ذلك يشبه الزينة والخيلاء وليس الموت موضع واحد منهما ولم أر قبور المهاجرين والأنصار مجصصة.

ثم قال: وقد رأيت من الولاة من يهدم بمكة ما يبنى فيها. فلم أر الفقهاء يعيبون ذلك فإن كانت القبور فى الأرض يملكها الموتى فى حياتهم أو ورثتهم بعدهم. لم يهدم شئ أن يبنى فيها. وإن يهدم إن هدم مالا يملكه أحد فهدمه لئلا يحجر على الناس موضع القبر فلا يدفن فيه أحد فيضيق ذلك بالناس.

فالإمام الشافعى رضى الله عنه يقرر أمورا ثلاثة هى:

الأول: ألا يشخص القبر على وجه الأرض أكثر من شبر. وهذا أمر مجمع عليه.

. الثاني: يكره بناء القبر أو البناء عليه ولا يخصص إذا كان ذلك يتم بغرض الزينة والخيلاء.

الثالث: لا يجوز هدم ماتم بناؤه إذا كانت الأرض ملكا للميت أو ملكا لورثته من بعده

وقال الإمام علاء الدين الكاساني رحمه الله تعالى في كتابه: بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع:

ويجعل على اللحد اللبن والقصب. لما روى أنه وضع على قبر رسول الله ﷺ طن من قصب. وروى أنه ﷺ رأى فرجة في قبر فأخذ مدرة وناولها الحفار وقال: (سد بها تلك الفرجة. فإن الله تعالى يحب من كل صانع أن يحكم صنعه).

والمدرة: قطعة من اللبن. وروى عن سعد بن أبي وقاص أنه قال: (اجعلوا على قبري اللبن والقصب كما جعل على قبر رسول الله ﷺ وقبر أبي بكر وعمر) ولأن اللبن والقصب لا بد منهما ليمنعا ما يهال من التراب على القبر من الوصول الى الميت. ويكره الأجر ودفوف الخشب. لما روى عن إبراهيم النخعي أنه قال: كانوا يستحبون اللبن والقصب على القبور وكانوا يكرهون الأجر، وروى أن النبي ﷺ نهى أن تشبه القبور بالعمران والأجر والخشب مما يستعمل للزينة. ولا حاجة إليها للميت. ولأنه مما مسته النار. فيكره أن يجعل على الميت تفاؤلا. كما يكره أن يتبع قبره بنار تفاؤلا. وكان الشيخ أبو بكر محمد بن الفضل البخاري يقول: لا بأس بالأجر في ديارنا لرخاوة الاراضي. وكان أيضا يجوز دفوف الخشب واتخاذ التابوت للميت. حتى قال: لو اتخذنا تابوتا من حديد لم أر به بأسا في هذه الديار) انتهى.

إن القاعدة الفقهية تقول: الضرورات تبيح المحظورات والضرورة تقدر بقدرها.

وإعمالاً لهذه القاعدة نقول: إن بناء القبور أو البناء عليها باستخدام اللبن أو الحجر أو القصب أو الخشب أو غيرها من مواد البناء يتقرر استعماله حسب طبيعة الأرض التي يراد الدفن فيها وهو ما يستفاد من أقوال الأئمة والعلماء.

فالأراضي الطينية الرخوة والأراضي الرملية الهشة ذات الرمال الناعمة. والأراضي التي يرتفع فيها منسوب المياه. كل هذه الأنواع من الأراضي يحتاج القبر فيها إلى بناء جيد حماية لجسد الميت وحفاظة على كرامته. وأما إذا كانت الأرض صلبة ومتماسكة فإنه لا يحتاج القبر فيها للبناء بخلاف الأراضي المشار إليها لأن البناء فيها توجب الضرورة هذا وقد استثنى محققو الشافعية وغيرهم قبور الأنبياء والصالحين من كراهة البناء عليها في الموقوفة والمسبلة والأولى منه إذا كانت الأرض ملكاً لهم. وهو كما قالوا.

فإن أصحاب رسول الله ﷺ قد فتحوا بيت المقدس وبلاد الشام. وبها البناء على قبر سيدنا إبراهيم الخليل عليه السلام وقبور أولاده اسحاق ويعقوب وغيرهما من صالحى أهل بيته وفى بيت المقدس البناء على قبر سيدنا داود وغيره. ولم يأمر عمر بهدمه ولا أحد من الصحابة ولا استحب ذلك العلماء من بعدهم.

وكانت سيدتنا الزهراء رضى الله عنها تزور قبر عمها حمزة رضى الله عنه وترمه. ولم يمنعها رسول الله ﷺ من ذلك ولا أحد من الصحابة بعده كما روى فى كتب السنة فقد روى الحاكم من حديث على بن الحسين رضى الله عنهما عن على: أن فاطمة بنت النبى ﷺ كانت تزور قبر عمها حمزة كل جمعة. فتصلى وتبكي عنده. وفى بعض الروايات: وكانت ترمه أى تجمع عليه ما تهائل من

■ الفصل الأول ■

ترابته أو ما أزيل عنه بفعل الريح و خلاصة القول فى هذه القضية هو:

(١) من السنة ألا يبنى القبر ولا يجصص ولا يكتب عليه ولا يزيد ارتفاعه عن سطح الأرض إلا بمقدار شبر أو نحوه. ويسطح القبر وهو مذهب الشافعي أو يسنم وهو مذهب مالك رضى الله عنهما.

ر. (٢) يجوز بناء القبر - وقد يجب - إذا كانت الأرض طينية رخوة أو رملية متهاكة أو يرتفع بها منسوب المياه الجوفية. وهذا من باب الضرورات.

(٣) يجوز الدفن فى اللحد وفى الشق بإجماع العلماء . ولكن فى اللحد أفضل أسوة بما تم لرسول الله ﷺ.

ر. (٤) يذهب بعض العلماء إلى القول بكراهة بناء القبور والبناء عليها للتنزيه. وهم الجمهور وقال آخرون إن الكراهة للتحريم. والأصح أن الكراهة للتنزيه.

إقامة القباب

القباب: جمع قبة. وهى تجمع أيضا على: قبيب. والقبة هى: السقف ببيضاوى الشكل الذى يمثل نصف الدائرة. وتعرف القبة قديما وحديثا. وقد عرفها العرب منذ الجاهلية.

ولقد أقام المسلمون. القباب فوق المساجد ومشاهد الأولياء والصالحين وفوق قبر النبى ﷺ وقبرى صاحبيه. وذلك بغرض صيانة هذه المشاهد والأضرحة وحماية لها من تأثير العوامل الجوية من العواصف والسيول والرياح والأمطار حتى لا تندثر وتضيع. كما وقع للعديد من قبور الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم. إن لم يكن لجميعهم. حتى أصبح الناس لا يعرفون سوى قبر النبى ﷺ وما سواه فإنه لا يعرف على التحقيق.

والقباب معروفة منذ عصر النبوة وما قبله. وقد فعلها السلف رضوان الله عليهم ولكن بشئ من البساطة وتطور بناء القباب بتطور الظروف والأيام وقد لعبت الحضارة الإسلامية المعمارية دورا كبيرا في تطور بنائها وتشبيدها وزخرفتها وكان الأصل في إقامتها هو الانتفاع بها. إما للمحافظة على القبر وإما للاستراحة في ظلها ومثلها الأحواش.

ولقد دار نزاع بين العلماء في جواز بناء القباب والأحواش على الأضرحة والمقابر فأجاز البعض بناءها لأن النهي عن بناء القبور لم يشملها ولأنه ينتفع بها انتفاعا يعود على الميت وعلى الزائرين له.

وقال آخرون يكره بناؤها. وشذ آخرون وقالوا بحرمة إقامتها. وقد استدلل المانعون من إقامتها بأحاديث النهي عن بناء القبور أو تجصيصها أو الكتابة عليها أو القعود عليها. وهو استدلال في غير محله.

وأما من أجازوا إقامة القباب وتشبيدها على قبور ومشاهد الصالحين فقد استدلوا بما يلي:

أولا: لقد تم دفن رسول الله ﷺ في بيت أم المؤمنين السيدة عائشة رضي الله عنها. ودفن بجواره صاحباه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما. وبقي سقف الحجرة قائما. ولم يرقم الصحابة رضي الله عنهم بنزعه أو بهدم جدران البيت. ولكن ظل البيت كما هو وبقي الباب مفتوحا على المسجد وبقيت بالبيت أم المؤمنين رضي الله عنها وما سقف حجرتها بعد دفن رسول الله ﷺ إلا يمثّل قبة ولكن مسطحة فوق القبر الشريف. وظل الأمر كذلك حتى قام عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه أمير المدينة في خلافة الوليد بن عبد الملك الأموي. بتجديد بناء الحجرة الشريفة وسد

الباب المفتوح على المسجد النبوى الشريف.
ولما تطور بناء الحجرة الشريفة أقام المسلمون عليها القبة الخضراء. ولم يثبت أن أحدا من الأئمة والعلماء أشار على الناس بهدم تلك القبة أو قصرها على قبر النبى ﷺ دون قبرى صاحبيه. ثانيا: لم يقم الصحابة ولا من بعدهم بهدم القباب والبنيان التى كانت مقامة على قبور الأنبياء والصالحين ببلاد الشام وغيرها بعد أن تم للمسلمين فتح هذه البلاد فى خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه الشديد فى الحق والغيور على الإسلام.

ثالثا: أقام بنو أمية القبة على الصخرة المباركة بالقدس. وكان الكثير من الصحابة مازال موجودا وكذا كبار التابعين. ولم يعب أحد منهم على بنى أمية هذا الفعل.

رابعا: إن أم المؤمنين السيدة عائشة رضى الله عنها كانت على قدر كبير من العلم والفقه. روى الترمذى والبغوى عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال:

« (ما أشكل علينا أصحاب رسول الله ﷺ حديث قط فسألنا عائشة إلا وجدنا عندها فيه علما).

وروى ابن الجوزى عن عروة بن الزبير رضى الله عنهما قال: « ما رأيت أحدا من الناس أعلم بالقرآن ، ولا بفريضة ولا بحلال ولا بحرام ولا بشعر ولا بحديث العرب ولا بنسب من عائشة رضى الله عنها » .

فعائشة رضى الله عنها قد ضربت فسطاطا على قبر اخيها عبد الرحمن بن أبى بكر رضى الله عنهما فقد روى ابن سعد من طريق أيوب بن عبد الله بن يسار قال :

« مر عبد الله بن عمر على قبر عبد الرحمن بن أبى بكر أخى عائشة ، وعليه فسطاط مضروب فقال يا غلام . انزعه فإنه يظله

عمله ، قال الغلام : تضربنى مولاتى ، قال : كلا فنزعه . ومن طريق ابن عون عن رجل قال : قدمت عائشة ذا طوى حين رفعوا ايديهم عن عبد الرحمن بن ابي بكر . فأمرت بقسطاط فضرب على قبره . وولت به انسانا فقدم ابن عمر ... فذكر بنحوه .

لقد ضربت أم المؤمنين هذا الفسطاط على قبر أخيها عبدالرحمن حماية للقبر من تأثير العواصف والرياح الشديدة ولتستظل به وتصلى وتدعو وتقرأ فيه عندما تزور القبر ، ولم تكن تقصد بذلك نشر الظل على أخيها . وكان ابن عمر رضى الله عنهما يعلم ذلك ولذا أمر الغلام بنزعه حتى لا يظن بعض العوام أن هذا الفسطاط قد ضرب ليستظل به الميت . ولم يقصد عبد الله بأمره للغلام بنزعه تسفيه رأى أم المؤمنين ، فهو خير من يعلم من تكون السيدة عائشة رضى الله عنها ، كان فعله هذا من باب سد الذرائع .

خامسا : روى فى أسد الغابة : أنه لما مات الحكم بن العاص فى خلافة سيدنا عثمان بن عفان رضى الله عنه . ضرب عليه فسطاط . وكذا ضرب فسطاط على قبر العباس عم النبى ﷺ . وكذا ضرب على قبر فاطمة بنت جحش اخت أم المؤمنين زينب بنت جحش رضى الله عنها . كل ذلك والصحابة حضور ولم ينكر أى واحد منهم ذلك الفعل وروى الالوسى فى التفسير : أن محمدا ابن الحنفية رضى الله عنه - وكان من فحول العلماء - ضرب فسطاطا على قبر عبد الله بن عباس رضى الله عنهما . ولم ينكر عليه أحد .

كما روى البخارى وغيره : أن فاطمة « النبوية » بنت الحسين ابن على بن أبى طالب رضى الله عنها اقامت فسطاطا على قبر زوجها الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب رضى الله عنهم .

سنة كاملة . وكانت تصلى فيه وتعبد ربها به .
 إن كل هذا قد حدث . ولم ينكر أحد من الصحابة ولا من
 التابعين شيئا من ذلك . وهى نوع من البيوت والأحواش والقباب.
 ولم يعترض على ذلك معترض لذا أفتى جمع كبير من العلماء
 بجواز البناء على القبور - قبابا كانت أو غيرها - ما دامت اسباب
 المنع - سائلة الذكر - منتفية وغير قائمة . وهو ما أفتى به
 الحافظ جلال الدين السيوطى فى بذل المجهود . وكذا أفتى به
 البجيرمى والبرماوى والرحمانى والحلبى والزيادى والعز بن
 عبدالسلام ومن تبعهم من علماء الشافعية . بجواز البناء بلا
 كراهة وبه قال ائمة المذهب الزيدى بلا كراهة أيضا . وقالوا :
 وأصل البناء على قبور الصالحين والمحافظة عليها ما جاء فى
 نواذر الاصول وغيره من أن فاطمة بنت سيدنا المصطفى ﷺ
 كانت تأتى قبر عمها حمزة فترمه لثلا يندرس كما هو ثابت فى
 كتب الحديث والسيرة .
 وجوز ابن مفلح من علماء الحنابلة ومن تبعه من علماء
 المذهب: البناء على القبور بلا كراهة ، وابن مفلح رحمه الله تعالى
 قال فيه ابن القيم الجوزية « ما أعلم تحت اديم السماء أعلم فى
 الفقه على مذهب احمد من ابن مفلح » .
 يقول ابن مفلح : القبة والبيت والحظيرة - الحوش - فى التربة
 - أى القبر - إن كان فى ملكه . فعل ما شاء . وإن كان فى مسيلة
 - موقوفة للدفن - كره للتضييق بلا فائدة .
 أى أنه إذا تحققت الفائدة . انتفت الكراهة . والفائدة فى هذا
 محققة فلا كراهة فى مذهب الامام احمد كما قال ابن مفلح فى
 المستوعب والمحرم والفصول من كتب فقه الحنابلة والمشهور
 من مذهب مالك رحمه الله تعالى جواز ذلك . وهو ما أفتى به ابن

رشد ورجحه ابن ناجى . وابن رشد حجة فى مذهب المالكية فقد نقل عنه الموان . « أن البناء على القبر جائز فى مذهب مالك بلا كراهة » .

وهو أيضا ما افتى به ابن القصار وغيره من أئمة المالكية . كما حكاه « الحطاب » فى شرح المختصر . وأجاب الشيخ عبد القادر الفاسى من سألته عن البناء على ضريح الشيخ عبد السلام ابن مشيش رحمه الله . فقال : لم يزل الناس يبنون على قبور الصالحين وأئمة الإسلام شرقا وغربا كما هو معلوم . وفى ذلك تعظيم حرمت الله واجتلاب مصلحة عباد الله لانتفاعهم بزيارة أوليائه . ودفع مفسدة المشى والحفر وغير ذلك . والمحافضة على تعيين قبورهم وعدم اندراسها . ولو وقعت المحافظة من الامم السابقة على قبور الانبياء لم تدرس بل اندرس ايضا كثير من قبور الانبياء والاولياء لعدم الاهتبال بهم وقلة الاعتناء بأمرهم . والظاهرية أيضا يقولون : بجواز بناء البيت على القبر بدون كراهة كما ذكره ابن حزم فى المحلى : قال رحمه الله تعالى : ولا يحل أن يبنى القبر ولا أن يجصص ولا أن يزداد على ترابه شئ . ويهدم كل ذلك . فإن بنى عليه بيت أو قائم لم يكره ذلك . وكذا لو نقش اسمه فى حجر لم نكره ذلك .

وقال ابن حجر رحمه الله تعالى فى كتابه « التحفة » عند الكلام على النذور :

« يظهر اخذا مما مر وما قالوه فى النذور للقبر المعروف «بجرجان» صحتها - أى النذور - كالوقف لضريح الشيخ الفلانى . ويصرف فى مصالح قبره والبناء عليه ومن يخدمونه أو يقومون عليه » .

وهكذا يرى ابن حجر أن البناء على القبور والنذور لأصحابها

من القربات وقال الحلبي في حاشيته على التحفة لابن حجر :
 « واستثنى قبور الأنبياء والصحابة والعلماء والأولياء فلا يحرم عمارتها - أي قبورهم - لأنه يحرم نبشهم وتهشيم عظامهم والدفن في محلهم . ولأن في البناء - أي على قبورهم - تعظيما لهم واحياء لزيارتهم - أي للقدوة والاعتبار . » فتأمل !
 وقال الشيخ الطيب بن كيران في رسالته ما نصه :
 « وقد اختار غير واحد من الشيوخ الجواز في بناء القباب على الصالحين وتعليق الستور واضاءة المصابيح » .
 واستشهد على هذا بفتوى « عز الدين » بالجواز لأنها من نوع الاحترام والاكرام . وليس في المسلمين عابد لقبر على الاطلاق .
 ثم قال : ولم تزل الكعبة تستر اكراما لها . فلا يبعد الحاق غيرها من المساجد بها .
 قال : وأما مشاهد العلماء وأهل الصلاح فحكمها حكم البيوت . فما جاز في البيوت جاز فيها . وما لا فلا . إنتهى .
 وهكذا افتي كبار العلماء بجواز البناء على القبور - قبابا أو بيوتا أو حظائر - وخاصة قبور الأنبياء والصالحين والعلماء . ولا يعتبر القيام بهذا العمل من البدع المنهى عنها ولا من الشراكيات كما يدعى بعض الناس ممن يجهلون أحكام الشريعة ومقاصدها ويجردونها من روحها السمحة . تمسكا منهم بظواهر لبعض الاحاديث التي يسيئون فهمها . ولا يعقلون اهدافها وغاياتها . وفي سبيل انتصارهم لما يعتقدونه وما يتمسكون به من آراء يردون احاديث صحيحة ويحكمون عليها بالضعف أو بالوضع أو يؤلونها بما يوافق اهواءهم . هذان الله واياهم لمعرفة الحق والصواب .

ولنفسح المجال لشيخنا الفاضل الشيخ محمد زكى ابراهيم ليحدثنا من خلال كتابه : الافهام والافحام . عن علة النهى عن البناء على القبور الواردة فى الحديث الشريف . فإن فى قوله حلاوة تصحبها الحجة ويقويها البرهان . يقول فضيلته :

وحديث النهى عن البناء على القبور - على علالاته - عند علماء الاصول والفقهاء ليس تكليفا تعبديا غير معقول العلة بالاتفاق بل هو حكم من المعقولات المعللة بعلمها . فيوجد الحكم بوجود العلة وينتفى بانتهائها - والنهى فى هذا الحديث وإن كان للكراهة لا غير، نص صريح على العلة . نفصله فيما يأتى :

أولا : فإذا كانت العلة البناء بما مسته النار كالجص - الجبس - والأجر - الطوب الأحمر والرملى - مثلا كما ذكره العراقى فى شرح الترمذى وما رواه ابن ابي شيبة فى المصنف عن زيد ابن ارقم وغيره فهذا كما قرر العلماء خاص ببناء القبر نفسه . لا بما يبنى عليه أو حوله . والمسألة فيه راجعة إلى عدم التفاؤل بما مسته النار . وهذا ليس من شئون التعبد .

ثانيا : إذا كانت العلة خوف تداعى القبر بما يكون عليه من الثقل كما رواه ابن ابي شيبة أيضا . فإذا اتخذت اجراءات تقوية القبر ومضاعفة احتمالاه فقد امتنع الحكم لامتناع العلة .

ثالثا : وإذا كانت العلة خوف المباهاة والتفاخر كما نص عليه الشافعى والسرخسى الحنفى . فإذا احسنت النية . ذهبت العلة . على أن المباهاة انفعال شخصى يحاسب المرء عليه . ولا علاقة له بتحقيق المصلحة العامة كما حققه السادة الاحناف .

رابعا : وإذا كانت العلة التشبه بغير المسلمين كما ذكره ابن مفلح فى الفروع . فأى فارق احدثناه فى البناء انتفت معه الكراهة

وما أكثر الفوارق بين البنائين مما لا يحتاج معه الناظر إلى تمحيص . فالعلة هنا منتفية أصلاً على أن النهوض هنا وإن كان للكرامة فهو معارض بما هو أقوى منه مما يحرم معه التشبث بجانب واحد مع الاعراض عن الجانب الآخر . حرمة الاعراض عن النص ومخالفة الدليل . لأن الكل من شرع الله . فالاعراض عن أحد الدليلين اعراض عما أوجب الله وتفريق بين المتماثلين بغير مرجح . وهو باطل بالاجماع .

ثم قال : قالوا : وما يذكره الفقهاء من الشروط والاحترازاات فى اسباب جواز البناء على القبر إنما هو خارج عن حكم البناء فى ذاته . لأنها عوارض يوجد الحكم بورودها وينتفى بانستفائها . والكلام فى حكم البناء نفسه غير الكلام فى حكم ما يتعلق به من العوارض الأخرى على مقتضى « اصول الفقه » الإسلامى . ثم يقول : وفى شرح الرسالة لحسوس : عند الكلام على قبور الصالحين قال :

« ويستثنى قبور أهل العلم والصلاح فيندب أى البناء عليها وحولها - لينتفع الناس بزيارتهم . وبذلك جرى العمل عند الناس شرقاً وغرباً من غير تكير » إنتهى .

ثم يقول أعزه الله تعالى : وفى شرح التوريشتى على المصابيح قال : قد أباح السلف البناء على قبور المشايخ والعلماء وفى شرح زين العابدين على المصابيح أيضاً : إجازة البناء على قبور العلماء والمشايخ مثل الرباطات والمساجد ونحوها « أ . هـ افهام وافحام .

ولنا أن نقول بناء على ما سبق : إن بناء القباب على مشاهد وقبور الانبياء والعلماء والصالحين أمر جائز ولا يؤثر فى جوازه

قول من قال : إنه مكروه تنزيها . لانتفاء اسباب الكراهة . وكون بناء القباب لا يشمل النهى الوارد فى الحديث لأن النهى الوارد فيه . إنما هو نهى عن بناء القبر نفسه أو تجسيصه أو الكتابة عليه أو الجلوس عليه . وليس فى الحديث ما يدل على النهى عن بناء القباب وما فى حكمها .

وقد ثبت - كما اسلفنا - أن السلف قد اقاموا قبابا على قبور الصالحين دون اعتراض من أحد .

أما هذه الطائفة التى تحرم وتجرم بناء القباب . وتحكم بالشرك والضلال والبدعة على فاعليها فلا يدخلون فى هذا النقاش . لأنهم لن يلتقوا مع غيرهم . وخاصة أنهم يتناولون الآيات والاحاديث تناولا خاصا يخدم اتجاهاتهم وينتصر لمعتقدهم ولو ادى ذلك إلى تحميل الآيات فوق طاقتها . ورد الاحاديث وإن كانت صحيحة واصدار الاحكام المختلفة عليها من الوضع والبطلان إلى الضعف الشديد رغم تصحيح العلماء لها وبناء الفتوى عليها .

لذلك فنحن نترك رأيهم لعدم الاقتناع بمنطقهم ولشكهم الشديد فى اعمال واقوال المسلمين وجرأتهم فى القول بتكفير المسلمين . هداانا الله وإياهم إلى ما يحب ويرضى هذا وقد ورد فى الفتاوى الكبرى الفقهية لابن حجر الهيثمي (١) ما يلى :

قال ابن العماد : إن كانت - أى المقبرة - مواتا لم يحرم البناء فيها . وإن كانت مملوكة جاز البناء فيها باذن المالك وقد نقل الامام بدر الدين الزركشى فى الخادم عن الشيخ الامام شرف الدين الانصارى كلاما طويلا فى الكلام على القرافة ذكر فى

اثناؤه أن السلف رضى الله عنهم شاهدوا هذه القرافة الكبرى والصغرى من الزمان المتقدم وبنى فيها الترب والدور . ولم ينكره أحد من علماء الاعصار لا بقول ولا فعل . قال وقد بنوا فيه قبة الامام الشافعى رضى الله عنه ومدرسته وهكذا سائر المزارات إلى آخر كلام الشرف الانصارى . قال بعض المتأخرين : واقتضى كلامه عدم تحريم البناء فى المسيلة قال : وإذا لم يحرم فى مسيلة لم يحرم فى موات ومملوك باذن مالكة من باب اولى . وقد نقل الانرعى فى الوصايا عن الشيخين « النورى والرافعى » من غير اعتراض عليهما جواز الوصية لعمارة قبور الاولياء والصالحين لما فيها من احياء الزيارة والتبرك بها . وقال : أعنى الانرعى فى الوقف بعد نقله هذا الكلام قلت : وقضية جواز الوقف على عمارة هذا النوع ويختص المنع بغيره . وعلى جواز الوقف على قبور أهل الخير والعمل . أ . هـ . المقصود من كلام الانرعى وقد ذكر هو ايضا فى الوصايا : أن الوصية والوقف إنما يجوزان فيما يكون قرابة عند الموصى أو الواقف .

وقد ذكر متأخرو علماء الشافعية : صحة الوصية لبناء المسجد الاقصى وقبور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وألحق الشيخ أبو محمد « العز بن عبد السلام » بها قبور العلماء والصالحين لما فيها من الاحياء بالزيارة . وقد ذكر الغزالى رضى الله عنه فى الوسيط والاحياء كلاما يدل على جواز البناء على قبور علماء الدين ومشايخ الاسلام وسائر الصلحاء ولا يبعد جواز ذلك حملا على الاكرام . قال : وفى شرح التنبيه للامام ابن الرفعة ما يدل على جواز البناء كما فى الوسيط والاحياء بل على استحبابه ولا شك فى ذلك . لوجوده فى جميع امصار الإسلام

قديمًا وحديثًا . قال : ولم ينقل عن أحد من العلماء والصلحاء وولاة أمور الدين انكار فيه بقول ولا فعل مع عدم الشك في تمكنهم منه . والله تعالى أعلم . أ . هـ .

والحاصل أن القول بجواز البناء على قبور الأنبياء والصالحين أقرب إلى الصحة من غيره وذلك بالنظر إلى ما ساقوه من أدلة وحجج يستدلون بها على صحة دعواهم .

فإذا كانت المسألة محل نزاع بين العلماء فإنه لا يجوز لأحد أن يحكم على أي أحد من طرفي النزاع بالكفر أو بالإشراك أو بالتجهيل لأن كلا منهما يعتقد أن الحق معهم والمجتهد قد عذره الشارع إذا أخطأ فإذا ما حكم عليه أي إنسان بالكفر أو بالشرك أو بالجهالة فإنه يكون بذلك قد خالف أمر الشارع في اتهامه له .

والواجب علينا أن نظن بالمسلمين خيرًا . وخصوصًا بعلماء الأمة . كما كان متبعًا عند السلف حتى لا تتسع دائرة الخلاف ويكثر الجدل الذي لا يعود على الأمة إلا بالخسران المبين وأما الكتابة على القبر فقد قال الشيخ منصور على ناصف رحمه الله تعالى في غاية المأمول شرح التاج الجامع للأصول: (٢٧٣/١)

وجوز بعضهم رفع القباب على قبور الأنبياء والصالحين لأحياء ذكرهم . وعند الحنابلة مكروه مطلقًا ثم قال : فالكتابة عليها مكروهة ولو قرأنا إلا قبر عالم أو صالح فلا بأس من كتابة اسمه ليعرف فيزار . وعليه الشافعية والحنابلة وقال الحنفية : إنها مكروهة تحريمًا إلا إذا خيف ذهاب أثره فلا ، وقال المالكية : إن كانت قرأنا حرمت . وإن كانت لبيان اسمه وتاريخه فهي مكروهة . انتهى .

رحم الله أمة محمد ﷺ وأزال عنها كل أسباب الخلاف إنه سميع مجيب الدعاء .

بناء المساجد على القبور والصلاة فيها

المساجد بيوت الله تعالى التى أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ﴿ وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا ﴾ ^(١) يؤمها رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار ، يرجون من الله تعالى أن يرضى عنهم ﴿ ليجزئهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب ﴾ ^(٢) . لذلك خص الله الأمة الإسلامية - دون سائر الأمم - بأن جعل لها الأرض مسجدا وترابها طهورا . روى الشيخان من حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنه أن النبی ﷺ قال : « أعطيت خمسا لم يعطهن نبي من قبلى : نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لى الأرض مسجدا وترابها طهورا ، فأما رجل من أمتى أدركته الصلاة فليصلى ، وأحلت لى الغنائم ولم تحل لأحد من قبلى ، وأعطيت الشفاعة ، وكان النبی يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة » . فالأرض كلها مسجد للمسلمين إلا ما استثنى من أماكن محدودة من الأرض لأمر حدث لها : كالصلاة على القبور وفى الطرقات وفى مبارك الإبل وفى السوق .. الخ فهذه الأماكن نهى عن الصلاة فيها لتعرضها للنجاسات ، وهذا أمر عارض عليها لم يكن موجودا من قبل . فهى فى أصلها طاهرة ، لذلك فإنه إذا ما أزيل ما عرض لها أصبحت كباقي الأرض سواء .

هذا وأقول إن السؤال الذى يطرح دائما على أهل العلم منذ فترة طويلة هو : هل يجوز بناء المساجد على قبور الأنبياء والصالحين وبجوارها ؟ أم أن ذلك لا يجوز ؟ وما حكم الصلاة فى هذه المساجد ؟ هل هى صلاة صحيحة ولا يلحقها ضرر ؟ أم

(٢) سورة النور : ١٨

(١) سورة الجن : ١٨

أنها صلاة صحيحة مع الكراهة أو الحرمة أم صلاة باطلة ؟ فهذا السؤال بجزئياته كثيرا ما يعرض على العلماء . وكثيرا ما يثير الكلام حول مضمونه دعاء الفرقة وزعزعة الثقة في المسلمين وتشكيك الناس فيما يقولون وفيما يفعلون .

فقال قوم بكراهة بناء المساجد على قبور الصالحين أو بجوارها . من باب سد الذرائع لأنه يخشى أن يصير حال المسلمين إلى ما آل إليه حال الأمم السابقة من تعظيم القبر أو تعظيم المقبور . والقول بالكراهة لا يحرم .

قال الامام الشافعي رضى الله عنه في كتابه « الأم » :

« وأكره أن يبنى على القبر مسجد ، وأن يسوى ، أو يصلى عليه وهو غير مسوى أو يصلى إليه قال : وإن صلى إليه - أى القبر - أجزأه . وقد أساء ، أخبرنا مالك : أن رسول الله ﷺ قال : «قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد لا يبقى دينان بأرض العرب »

قال : وأكره هذا للسنّة والآثار ، وإنه كره والله أعلم أن يعظم أحد من المسلمين ، يعنى يتخذ قبره مسجدا ، ولم تؤمن فى ذلك الفتنة والضلال على من يأتى بعده . فكره والله أعلم لئلا يوطأ ، فكره والله أعلم لأن مستودع الموتى من الأرض ليس بأنظف الأرض وغيره من الأرض أنظف » انتهى .

إنه بالنظر فى كلام الامام الشافعي رضى الله عنه يظهر لنا أن رأى الشافعي لا يتعدى القول بالكراهة ، وقد بنى هذا الحكم على اسباب ثلاثة هى :

الأول : أنه يخاف من تعظيم بعض الصالحين ممن يأتى بعد من المسلمين . وهو احتمال ضعيف .
الثانى : كره ذلك خوف أن يوطأ القبر وهذا أمر منهى عنه لما

فيه من إهانه للمقبر .

الثالث : أن غير القبر من الأرض أكثر نظافة من مكان القبر ،
أى أنه يخاف أن يصلى المسلم على مكان متنجس .

ويفهم من هذا أنه إذا انتفت هذه الثلاثة انتفى القول بالكراهة ،
وصار إلى الاباحة ، وهو الكائن فعلا . فلقد اثبت تاريخ الإسلام
الطويل أنه لم يعثر على أحد من المسلمين قد عظم قبرا أو مقبورا .
وخلع عليه من الأوصاف ما لا يجوز له أن يوصف به ، كما أنه لم
يثبت أن أى أحد من المسلمين قد صلى فوق قبر أو سجد له ومن
ظن ذلك فهو واهم ومخطيء ، كما يدعى هؤلاء الذين يصفون
المسلمين من رواد مساجد الصالحين بأوصاف شركية
ويرمونهم بالضلال والبدعة . ولذلك يحرم بعضهم الصلاة فى
مساجد الصالحين ، ويرى آخرون بطلانها وكلهم مخطئون . لأن
الأمر لا يتعدى القول بالكراهة ، وليتأمل المتأمل فى قول الامام
الشافعى : « إن صلى إليه - أى إلى القبر - أجزاه ، وقد أساء »

رحم الله امامنا الشافعى رحمة واسعة ، فليس لأصحاب هذا
الاتجاه فى قوله أى سند لهم كما ظنوا ، وإنما يلتقى فى قوله مع
جماهير المسلمين من علماء وعامة . الذين يجوزون بناء المساجد
بجوار قبور الصالحين . لأن النهى الوارد فى الحديث لا يشملها .
إذ أنه نهى عن بناء القبور ، كما أن بناء المساجد بجوار قبور
الصالحين يحقق فائدة للقبر إذ يمنعه من التنجس بفعل انسان أو
حيوان ، كما أنه يمنع ما يخاف على القبر من النيش أو السرقة أو
الهدم أو تحطيم العظام وغير ذلك من الامور التى يهان فيها
المتيت .

كما أن القبر يكون فى محل الرحمة الواسعة لكثرة الزائرين
الداعين للمقبر . ولكثرة ما يتلى بالمسجد من قرآن ومدارسة

علم واقامة الصلوات ومجالس الذكر الأمر الذى معه يكثر الشهود من الملائكة وتنزل الرحمات من واهب النعم هذا والقرآن الكريم يشير إلى جواز ذلك فى قول الله تعالى فى سورة الكهف : ﴿ قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذن عليهم مسجدا ﴾ (١) .

قال الإمام الطبرى رحمه الله تعالى فى التفسير فى تأويلها : حدثنى ابن حميد حدثنا سلمة عن عبد العزيز بن أبى رؤاد عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال : عمى الله على الذين أعثرهم على أصحاب الكهف مكانهم فلم يهتدوا . فقال المشركون نبى عليهم بنينا فإنهم أبناء آبائنا ونعبد الله فيها . وقال المسلمون : بل نحن أحق بهم هم منا نبى عليهم مسجدا نصلى فيه ونعبد الله فيه . وقال الامام النيسابورى رحمه الله فى غرائب القرآن ورغائب الفرقان :

يروى أنه انطلق الملك ومعه أهل المدينة وأبصروهم وحمدوا الله على آياته الدالة على البعث ، ثم قالت الفتية للملك : نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والانس ثم رجعوا إلى مضاجعهم . وتوفى الله أنفسهم . فألقى الملك عليهم ثيابه وأمر فجعل لكل واحد تابوتا من ذهب ، فرأهم فى المنام كارهين للذهب فجعلها من الساج وبنى على باب الكهف مسجدا . فيكون فيه دليل على أن أولئك الأقوام كانوا عارفين بالله تعالى ومعترفين بالعبادة والصلاة . وقيل : إن الكفار قالوا : إنهم كانوا على ديننا ونتخذ عليهم بنينا . والمسلمون قالوا بل كانوا على ديننا فنتخذ عليهم مسجدا .

ثم قال : والذين غلبوا على أمرهم . المسلمون وملكهم المسلم

لأنهم بنوا عليهم مسجداً يصلى فيه المسلمون ويتبركون بمكانهم.
وكانوا أولى بهم وبالبناء عليهم حفظاً لتربتهم بها وضناً بها
أ . هـ .

ونذكر مثله البيضاوى رحمه الله تعالى فى تفسيره للآية .

وقال الفخر الرازى رحمه الله تعالى فى التفسير :

والقول الثالث : أن بعضهم قال : الأولى أن يسد باب الكهف
لئلا يدخل عليهم أحد ولا يقف على أحوالهم إنسان . وقال
آخرون : بل الأولى أن يبنى على باب الكهف مسجد . وهذا القول
يدل على أن أولئك الأقوام كانوا عارفين بالله معترفين بالعبادة
والصلاة .

والقول الرابع : أن الكفار قالوا إنهم كانوا على ديننا فنتخذ
عليهم بنيانا . والمسلمون . قالوا : إنهم كانوا على ديننا فنتخذ
عليهم مسجداً .

ثم قال الرازى : ثم قال تعالى ﴿ قال الذين غلبوا على أمرهم ﴾
أى المراد به الملك المسلم وقيل أولياء أصحاب الكهف . وقيل :
رؤساء البلد ﴿ لتتخذن عليهم مسجداً ﴾ نعبد الله فيه ونستبقى
آثار أصحاب الكهف بسبب ذلك المسجد وبمثله قال الإمام
القرطبى رحمه الله تعالى فى الجامع لأحكام القرآن وقال ابن
الخطيب فى أوضح التفاسير فى تأويل الآية :

﴿ إذ يتنازعون بينهم أمرهم ﴾ أى يتنازع المؤمنون والكفار
فى شأنهم . فقال الكفار نبئى فوقهم بيعة . وقال المسلمون ،
وكانوا كثرة غالبية ﴿ لتتخذن عليهم مسجداً ﴾ واتخذوه فعلاً فوق
كهفهم بدليل قوله تعالى ﴿ قال الذين غلبوا على أمرهم ﴾ وفى
هذا الدليل القاطع على جواز اتخاذ المساجد فوق القبور - خلافاً
لما يقول به الغلاة - ولا يدفع ذلك ما رواه أبو داود والترمذى عن

ابن عباس رضى الله عنهما قال : « لعن رسول الله ﷺ زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج ، فهو حديث - إن صح يجب تأويله بالنهى عن السجود إلى القبور أو الصلاة عليها . يدل على ذلك قوله ﷺ « لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها » وذلك لأن الحديث لا يدفع صريح القرآن ﴿ لنتخذن عليهم مسجدا ﴾ وعلة النهى فى الحديث : أن اتخاذ القبور مساجد قد يؤدى إلى عبادة من فيها كما اتخذت الاصنام من قبل » انتهى .

وأقول : إن حديث « لعن رسول الله ﷺ زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج » قد نسخ بحديث « كنت نهيتكم عن زيارة القبور ألا فزوروها .. » .

قاله ابن العربى فى شرحه لسنن أبى داود .

وقال الشيخ ناصر الدين الألبانى : اسناده ضعيف ، والحديث صحيح دون قوله « والسرج » كما حققه فى سلسلة الأحاديث الضعيفة .

وكما هو مقرر عند علماء الحديث والفهاء : الأحاديث الضعيفة لا يستدل بها فى الأحكام ولا فى العقائد ولكن يعمل بها فى الفضائل فقط . والمقام مقام استدلال وليس مقام فضائل . كما أن الحديث منسوخ كما قال ابن العربى . فلا يعمل به .

وقال الامام السندى فى حاشيته على شرح السيوطى لسنن النسائى :

« زائرات القبور » قيل : كان ذلك حين النهى . ثم أذن لهن حين نسخ النهى ، وقيل : بقيت تحت النهى لقلّة صبرهن وكثرة جزعهن ، قلت : وهو الأقرب إلى تخصيصهن بالذكر ، واتخاذ المساجد عليها ، قيل : أن يجعلها قبلة يسجد إليها كالوثن . وأما من اتخذ مسجدا فى جوار صالح أو صلى فى مقبرة من غير

قصد التوجه نحوه فلا حرج فيه وقال جماعة بالكراهة مطلقا .
والسراج جمع سراج . والنهى عنه لأنه تضييع مال بلا نفع ويشبه
تعظيم القبور كاتخاذها مساجد . أ . هـ .

إن فى الآية دلالة على جواز بناء المساجد على القبور أو
بجوارها . والسنة لا تعارض القرآن ، لأنها موضحة لمبهمه
ومفصلة لمجمله ومبينة لمشكله ، فإذا ما ورد فى السنة ما يوهم
ظاهره أنه يعارض القرآن - إن لم يكن نسخ - يجب تأويله إلى ما
يوافق صريح القرآن . وهذا أمر متفق عليه عند الأصوليين
والفقهاء .

ولقد قال العلماء : إن فقه الإمام البخارى رضى الله عنه يؤخذ
من عناوين أبواب كتابه - الجامع الصحيح - وقد قال رحمه الله
تعالى : باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور . وقال فى
مكان آخر : باب بناء المسجد على القبر
يقول الحافظ ابن حجر العسقلانى رحمه الله تعالى فى كتابه
فتح البارى .

قال ابن الرشيد : الاتخاذ أعم من البناء . فلذلك أفردته بالترجمة
ولفظها يقتضى أن بعض الاتخاذ لا يكره . فكأنه يفصل بين ما إذا
ترتبت على الاتخاذ مفسدة أولا قال البخارى رحمه الله تعالى فى
الباب الأول « ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور » ولمامات
الحسن بن الحسن بن على رضى الله عنهم . ضربت امرأته القبة
على قبره سنة ثم رفعت . فسمعوا صائحا يقول : ألا هل وجدوا
ما فقدوا ؟

فأجابه الآخر : بل يئسوا فانقلبوا .

وفى رواية ابن أبى الدنيا فى القبور من طريق المغيرة بن
مقسم قال :

لما مات الحسن بن الحسن ضربت امرأته عليه فسطاطا فاقامت عليه سنة « فذكر نحوه .

وقال ابن حجر أيضا : ومناسبة هذا الاثر لحديث الباب أن المقيم فى الفسطاط لا يخلو من الصلاة هناك فيلزم اتخاذ المسجد عند القبر وقد يكون القبر فى جهة القبلة فتزداد الكراهة.

وقال ابن المنير : إنما ضربت الخيمة هناك للاستمتاع بالميت بالقرب منه تعليلا للنفس وتخبيلا باستصحاب المألوف من الانس ومكابرة الحس . كما يتعلل بالوقوف على الاطلال البالية ومخاطبة المنازل الخالية . فجاءتهم الموعظة على لسان الهاتفين بتقبيح ما صنعوا وكانهما من الملائكة أو من مؤمنى الجن . وإنما ذكره البخارى لموافقته للأدلة الشرعية لا لأنه دليل برأسه . أ . هـ .

يرى البخارى رحمه الله أن اتخاذ المسجد على القبر بهذه الكيفية التى ذكرها فى القصة منهى عنه . كما يرى أن اتخاذ المسجد فى القرافة بغير هذه الكيفية جائز ، وذلك إذا جعلوه للصلاة حيث لم يجدوا مكانا غيره فى القرافة يصلون فيه .

فهذا الكلام يؤيده ما نقله العلامة ابن حجر عن الزين بن المنير أنه قال :

كأنه قصد بالترجمة الأولى اتخاذ المساجد فى المقبرة لأجل القبور بحيث لو تجدد القبر اتخذ المسجد ويؤيده بناء المسجد فى المقبرة على حدثه لثلايحتاج إلى الصلاة فيوجد مكان يصلى فيه سوى المقبرة فلذلك نحا به منحى الجواز .

ثم يقول ابن حجر : وقد تقدم أن المنع من ذلك إنما هو حال خشية أن يصنع بالقبر كما صنع أولئك الذين لعنوا . وأما إذا أمن ذلك . فلا امتناع . وقد يقول بالمنع مطلقا من يرى سد الذريعة . وهو هنا متجه قوى . أ . هـ .

:- هذا وقد روى البخارى رحمه الله تعالى حديثين فى البابين هما:

الأول : عن عائشة رضى الله عنها عن النبى ﷺ وسلم قال فى مرضه الذى مات فيه : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مسجدا »

قالت : ولولا ذلك لأبرزوا قبره غير أنه خشى أن يتخذ مسجدا .
: الثانى : عن عائشة رضى الله عنها قالت : لما اشتكى النبى ﷺ ، ذكرت بعض نسائه كنيسة رأتها بأرض الحبشة يقال لها مارية . وكانت أم سلمة وأم حبيبة رضى الله عنهما أتتا الحبشة . فذكرنا من حسنهما وتصاوير فيها . فرفع رأسه فقال : « أولئك إذا مات منهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا ثم صوروا فيه تلك الصورة أولئك شرار الخلق عند الله » .

قال التوربشتى : هو مخرج على الوجهين : أحدهما : أنهم كانوا يسجدون لقبور الأنبياء تعظيما لهم وقصد العبادة فى ذلك .

وثانيهما : أنهم كانوا يتحرون الصلاة فى مدافن الأنبياء والتوجه إلى قبورهم فى حالة الصلاة والعبادة لله . نظرا منهم أن ذلك الصنيع أعظم موقعا عند الله لاشتماله على الأمرين عبادة الله والمبالغة فى تعظيم الأنبياء . وكلا الطرفين غير مرضى (١) .

(١) إن اليهود لم تكن الصلاة تجوز لهم إلا فى أماكن العبادة والقبور ليست من أماكن العبادة عندهم . فحين اتخذوا قبور الأنبياء مساجد لعنهم الله لتحريفهم العبادة عن أماكنها المخصصة لهم فى دينهم . وهذا لا يسرى على المسلمين . لأن الله جعل لهم الأرض كلها مسجدا بشرط الطهارة ، وشيء آخر : اليهود مجسمة ومشبهة يصفون الله بصفات البشر ، وقد كانوا يعتقدون أن الله يحل فى قبور أنبيائهم ويجلس فيها ، لذا كانوا يسجدون عليها ، وهم بهذا واهمون . هـ

ثم قال : فعلم منه أنه يحرم الصلاة إلى قبر نبي أو صالح تبركا وإعظاما .

ويقول القنوجي في كتابه الدين الخالص معلقا على قول التوربشتي :

« وفي شرح الشيخ مثله حيث قال : : وخرج بذلك اتخاذ المسجد بجوار نبي أو صالح والصلاة عند قبره لا لتعظيمه والتوجه نحوه . بل لحصول مدد منه حتى يكمل ببركة مجاورته لتلك الروح الطاهرة فلا حرج في ذلك لما ورد أن قبر اسماعيل عليه السلام في الحجر تحت الميزاب . وأن بين الحجر الأسود وزمزم قبر سبعين نبيا . ولم ينه أحد عن الصلاة فيه » انتهى .
وأما حديث « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » .

فإن أجود ما قيل فيه . هو ما ذكره الاستاذ الشيخ صالح الجعفرى رحمه الله تعالى فيقول : وأما الحديث الذى فى البخارى وغيره « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد » أعلم أن هذا الحديث يحتاج إلى فهم دقيق رأيت أن شرحه يتوقف على السبب لأمور :

أولها : أن النصارى لا يوجد عندهم قبر نبي . لأن نبيهم سيدنا عيسى عليه السلام رفع إلى السماء . فلذلك نرجع إلى سبب ذكر الحديث فنقول :

كان ﷺ فى مرض موته فى بيت عائشة رضى الله عنها . وكانت السيدة عائشة تتحدث مع نساء هاجرن إلى الحبشة ثم عدن . فهن يحكين لها ما رأين بكنيسة بالحبشة تسمى « مارية » يحكين لها ما رأين فيها من تمثال سيدنا عيسى عليه السلام وتمثال السيدة مريم عليها السلام . وما يفعله النصارى مع هذين

التمثالين . فقال عليه الصلاة والسلام لما سمع هذا الكلام « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد » .
ولا توجد قبور أنبياء للنصارى فى الحبشة . وإنما الذى كان يتحدث عنه هو التماثيل .

وسألت عن هذه الكنيسة . فأخبرت أنها موجودة حتى الآن وفيها تمثال لسيدنا عيسى عليه السلام وتمثال للسيدة مريم . وكل من دخل الكنيسة يذهب فيسجد لتمثال عيسى ثم يذهب فيسجد لتمثال أمه ، وإذا ظهر السبب بطل العجب . وقد علمت أن السبب فى ورود هذا الحديث هذه الكنيسة والحديث عنها . ويكون المراد من القبور هنا التماثيل التى فى تلك الكنيسة والتى يسجدون لها .

والحمد لله لم يقع ذلك بالمسلمين أبدا فى مشارق الأرض ومغاربها . لأن النبى ﷺ بشر الأمة الإسلامية بعدم الشرك بقوله ﷺ « لا أخاف عليكم أن تشركوا بعدى » أخرجه البخارى ومسلم . ثم قال رحمه الله تعالى : المراد بالمسجد هنا المعنى اللغوى : وهو مكان السجود ، ولذلك قال شراح البخارى فى شرح الحديث . إما أن يسجدوا لها . وإما أن يتخذوها قبلة للسجود .

إما أن يسجدوا لها من دون الله وإما أن يتخذوها قبلة للصلاة . ثم قال : قلت : ومن هذا تعلم أنهم لم يبنوا عليها مساجد يصلون فيها لله تعالى أو بجوارها فالمرأة المسلمة التى تقدم ذكرها . وأنها ضربت خيمة على قبر زوجها كانت تصلى فى الخيمة لله تعالى لا للقبر على أنها تصلى له . ولا على أنها تتخذة قبلة . وإلا لكانت كافرة . وما صح للبخارى أن يترجم بقوله : «باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور » فاتخاذ المرأة لهذه الخيمة على قبر زوجها وكونها سكنت بجواره . وتصلى لله تعالى مستقبلة الكعبة ليس كفرا ولا شركا ولا حراما . ولذلك قال ملا

على قارى الحنفى رحمه الله تعالى وهذه المرأة كانت من قوم طيبين وكانت تصلى وتذكر الله تعالى كثيرا فلا ينبغي أن تدخل فى الملعونات . وكان زوجها من ثقات التابعين ، « كانت المرأة هى السيدة فاطمة بنت الحسين رضى الله عنهما ،

ومما يدل على صحة ما قدمته لك ما فى حاشية الشيخ السندي الحنفى على سنن النسائى عن هذا الحديث . فقد نقل السندي عن الشيخ البيضاوى رحمه الله أنه قال :

« لما كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور أنبيائهم تعظيما لشأنهم ويجعلونها قبلة يتوجهون فى الصلاة نحوها واتخذوها أوثانا . لعنهم ومنع المسلمين من مثل ذلك فأما من اتخذ مسجدا فى جوار صالح وقصد التبرك بالقرب منه لا للتعظيم له ولا التوجه نحوه فلا يدخل فى ذلك الوعيد .

ثم يقول الشيخ صالح رحمه الله تعالى :

« لا يوجد فى الأمة المحمدية من يسجد لقبر نبي أو ولي معتقدا فيه الإلهية أو يتخذ قبلة غير الكعبة . وسيستمر ذلك فى الأمة إن شاء الله تعالى إلى يوم القيامة »

هذا . ويعلق الشيخ سلامة القضاعى العزامى رحمه الله تعالى .

على ما رواه الامام مالك بسنده أن النبي ﷺ قال :

« اللهم لا تجعل قبرى وثنا يعبد . اشتد غضب الله على قوم

اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد »

فيقول : ومعنى هذا الحديث الشريف على ما تعطيه رواياته من

جميع طرقه . النهى عن أن يقصد القبر بالصلاة عليه أو إليه .

تعظيما لصاحب القبر أو للقبر . فإن ذلك كان ذريعة لمن سبق من

الامم إلى الشرك . وعبادة القبور وأهلها وقد اعتبر الشارع بهذا

النهى هذه ذريعة فسدها على أمته لئلا يقعوا فيما وقع فيه الأمم

■ الفصل الأول ■

قَبْلَهُمْ ، وَقَدْ حَقَّقَ اللَّهُ رَجَاءَهُ . وَاسْتَجَابَ دَعَاءَهُ . فَلَيْسَ فِي الْمُسْلِمِينَ مِنْ يَعْظُمُ قُبُورَ الصَّالِحِينَ بِالصَّلَاةِ إِلَيْهَا أَوْ عَلَيْهَا ثُمَّ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :

فَإِنَّهُ لَوْ وَقَعَ اسْتِقْبَالُ الْقَبْرِ فِي الصَّلَاةِ اتِّفَاقًا مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ إِلَى تَعْظِيمِهِ أَوْ تَعْظِيمِ صَاحِبِهِ لَمْ يَكُنْ عَلَى الْمُصَلِّي بِأَسَ ، وَلَيْسَ ذَلِكَ مِنْ جَعْلِ الْقَبْرِ مَسْجِدًا فِي شَيْءٍ فَلَيْسَ دَاخِلًا فِي النَّهْيِ أَصْلًا . فَإِنَّكَ قَدْ عَرَفْتَ أَنَّ جَعْلَهُ مَسْجِدًا . أَنَّ يَقْصِدُ تَعْظِيمَهُ أَوْ تَعْظِيمَ مَنْ فِيهِ بِالصَّلَاةِ إِلَيْهِ أَوْ عَلَيْهِ كَمَا يَقْصِدُ الْمَسْجِدَ لِلصَّلَاةِ فِيهِ .

ثُمَّ قَالَ : فَفِي الْمَدُونَةِ فِي الْمَوَاضِعِ الَّتِي تَجُوزُ فِيهَا الصَّلَاةُ :
قُلْتُ لِابْنِ الْقَاسِمِ : هَلْ كَانَ مَالِكٌ يُوَسِّعُ أَنْ يَصَلِيَ الرَّجُلُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ قَبْرٌ يَكُونُ سِتْرَةً لَهُ ؟

قَالَ - أَيْ ابْنُ الْقَاسِمِ - كَانَ مَالِكٌ لَا يَرَى بِأَسَا بِالصَّلَاةِ فِي الْمَقَابِرِ وَهُوَ إِذَا صَلَّى فِي الْمَقْبَرَةِ كَانَتْ الْقُبُورُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَخَلْفَهُ وَعَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ .

قَالَ : وَقَالَ مَالِكٌ : لَا بِأَسَ بِالصَّلَاةِ فِي الْمَقَابِرِ . قَالَ : وَبَلَّغْنِي أَنَّ بَعْضَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ كَانُوا يَصَلُّونَ فِي الْمَقْبَرَةِ .
ثُمَّ يَقُولُ الشَّيْخُ سَلَامَةُ : وَكَذَلِكَ لَيْسَ مِنْ جَعْلِ الْقُبُورِ مَسَاجِدَ ، اتِّخَاذَ الْمَسْجِدِ بِجَوَارِ قُبُورِ الصَّالِحِينَ تَبْرُكَاً بِقُرْبِهِمْ . وَاقْتِبَاسًا لِلرَّحِمَاتِ الْإِلَهِيَّةِ الْمُنْتَزِلَةِ عَلَيْهِمْ وَعَلَى مَنْ دَنَا مِنْهُمْ وَقَالَ : وَالبخاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَشِيرُ بِالْإِثْرِ إِلَى أَنَّ الصَّلَاةَ إِذَا لَمْ تَكُنْ إِلَى الْقَبْرِ لَمْ يَكُنْ بِهَا بِأَسَ . وَإِلَى أَنَّ مَعْنَى اتِّخَاذِ الْقُبُورِ مَسَاجِدَ الْمَتَوَعَّدُ عَلَيْهِ فِي الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ . وَإِنَّمَا هُوَ الصَّلَاةُ عَلَيْهَا أَوْ إِلَيْهَا تَعْظِيمًا لِلْقَبْرِ أَوْ لِصَاحِبِهِ كَمَا هُوَ فَعَلَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَإِنَّهُمْ كَانُوا يَسْجُدُونَ لِقُبُورِ أَنْبِيَائِهِمْ وَصَالِحِيهِمْ . وَلَمَّا صَوَّرُوهُ لَهُمْ مِنَ الصُّوَرِ كَمَا يَسْجُدُ لِلْأَوْثَانِ . وَقَدْ أَعَاذَ اللَّهُ الْأُمَّةَ الْمَحْمَدِيَّةَ

وحفظها بفضلها من ذلك كله من عهد وفاة نبيهم إلى يومنا هذا والله الحمد .

ثم قال : هذا الامام أبو عبدالله البخارى رضى الله عنه حيث بوب على هذا الاثر والحديث هكذا « باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور » فأشار إلى أن اتخاذ المسجد على القبر منه ما لا يكره . ومنه ما يكره . وساق أثر فاطمة بنت الحسين رضى الله عنهما فى نصب القبة على القبر ومكثها فيها سنة وهى فيها لا محالة تقيم فرائض ربها أو نوافل العبادات من صلاة وذكر وتلاوة هى ومن معها من آل ودها وذوى قرابتها والعصر ، عصر الفقة وانكار المنكر . ولم ينكر عليها ذلك فكان ذلك بمنزلة اتخاذ المسجد على القبر . وحيث فعلته هذه المطهرة الفقيهة وهى من آل البيت ولم ينكره العلماء دل على جوازه

ثم ساق الحديث الدال بصريحه على منع اتخاذ القبر مسجدا الذى هو بمعنى الصلاة إليه أو عليه إعظاما لصاحب القبر ، فدل على أن اتخاذ المسجد على القبر المكروه إنما هو ما كان من هذا القبيل بأن يتخذ المسجد على القبر من أجل الصلاة فيه إلى القبر إعظاما وإجلالا . وليس ما فعلته السيدة من هذا القبيل « أ . هـ .

إن إقامة المساجد بجوار قبور الصالحين من الأنبياء والعلماء والأولياء . وإقامة الصلاة فيها ليس فيه ضرر . ولا يرتكب فاعله إثما إلا إذا قصد بذلك تقليد اليهود والنصارى من تعظيم القبور أو تعظيم المقبورين بخلع أوصاف الربوبية عليهم وذلك بما يلى :

- ١ - السجود على قبورهم تعظيما لهم أو تعظيما لقبورهم .
- ٢ - جعل قبورهم قبلة للصلاة بدل الكعبة المشرفة .
- ٣ - إقامة التماثيل لهم بجوار مقابرهم أو بمساجدهم والسجود لها تعظيما لهم .

فهذا ما كان وما زال هو فعل اليهود والنصارى . ولذلك لعنوا . ولعن من قلدهم أو تشبه بهم فيما يفعلون أو بما يقولون ، والحمد تعالى ليس فى فعل المسلمين ما يشبه فعلهم والله تعالى الحمد والمنة . فلقد حفظ الله الأمة الإسلامية عن أن يتشبهوا باليهود والنصارى فلم يثبت أن رجلا أو امرأة سجد لصنم أو عبد قبرا ولا قبرا ولا شمسا ولا قدم قربانا لمخلوق مثل ما فعل السابقون من الأمم الأخرى .

فما يدعيه دعاة السلفية المعاصرة من اتهام المسلمين بالكفر والزندقة والشرك والضلال والبدعة لهو اتهام باطل وقول مزيف . ومن العبث مناقشة هؤلاء الذين تسلطوا على شباب الأمة وزينوا لهم القول الفاجر باتهام سائر الأمة والتشكيك فى علماء المسلمين.

روى الترمذى أن رسول الله ﷺ قال « من طلب العلم ليمارى به السفهاء أو يكابر به العلماء أو يصرف به وجوه الناس إليه ، أدخله الله النار » .

إن السلف الصالح رضى الله عنهم - وخاصة طبقة الصحابة - هم الذين نقلوا إلينا الإسلام بمعارفه وعلومه إلى كل من جاءوا من بعدهم . كما أنهم كانوا أكثر المسلمين فهما حيث توفر لديهم ما لم يتوفر لغيرهم ، فأصحاب النبى ﷺ قد أخذوا منه الإسلام مشافهة - قولا وفعلًا - عقيدة وشريعة وأخلاقا - شهد لهم سيد الخلق ﷺ بالخيرية فقال « خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » .

وشهد لهم ربهم عز وجل قبله بالعدالة فقال « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا » .

لذلك نذكر من آرائهم ومواقفهم ومن تبعهم بإحسان ما يفسر لنا الرأي الحاسم في هذه القضية الخطيرة . ولعل في ذلك ما ينبه المتشددین لكي يعيدوا النظر في مواقفهم ليرحموا الأمة من تفريق كلمتها وتمزيق وحدتها .

روى الإمام السيوطی رضی الله عنه في كتابه : الخصائص الكبرى قال :

أخرج ابن سعد والبيهقي عن ابن عباس رضی الله عنهما قال : اختلف المسلمون في دفن رسول الله ﷺ . فقال قائل : ادفنوه في مسجده وقال قائل : بالبقيع . فقال أبو بكر : سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما مات نبي إلا دفن حيث يقبض » فرفع الفراش الذي توفي عليه . ثم حفر له تحته ثم قال السيوطی : له طرق عدة موصولة ومرسلة .

ثم قال : وأخرج أبو يعلى عن عائشة قالت : اختلفوا في دفنه . فقال علي : « إن أحب البقاع إلى الله مكان قبض فيه نبيه » . أ . هـ . وروى البيهقي في دلائل النبوة في باب ما جاء في موضع قبر رسول الله ﷺ بسنده عن عكرمة عن ابن عباس قال :

لما أرادوا أن يحفروا لرسول الله ﷺ . فذكر الحديث الذي مضى في حفر قبره قال : فلما فرغ من جهاز رسول الله ﷺ يوم الثلاثاء وضع سريره في بيته . وقد كان المسلمون اختلفوا في دفنه . فقال قائل : فندفنه في سجدته - أي موضع صلاته - وقال قائل : يدفن مع أصحابه . فقال أبو بكر : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما قبض نبي إلا دفن حيث قبض » ..

فرفع فراش رسول الله ﷺ الذي توفي عليه . فحفر له تحته . ثم دعا الناس إلى الصلاة عليه ... الحديث وروى البيهقي أيضا عن عبد الرحمن بن سعيد بن يربوع قال :

لما توفى النبي ﷺ اختلفوا فى موضع قبره . فقال قائل : فى البقيع . فقد كان يكثر الاستغفار لهم . وقال قائل : فى مصلاه . فجاء أبو بكر فقال :

إن عندى فى هذا خبرا وعلما : سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما قبض نبي إلا دفن حيث توفى » .

وروى الامام مالك رحمه الله تعالى فى الموطأ . فقال : أنه بلغه أن رسول الله ﷺ توفى يوم الاثنين ودفن يوم الثلاثاء وصلى الناس عليه افضاذا لا يؤمهم أحد ، فقال ناس : يدفن عند منبره . وقال آخرون : يدفن بالبقيع . فجاء أبو بكر الصديق فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما دفن نبي قط إلا فى مكانه الذى توفى فيه » .

فحفز له فيه . فلما كان عند غسله ارادوا نزع قميصه فسمعوا صوتا يقول : لا تنزعوا القميص . فلم ينزع القميص وغسل وهو عليه ﷺ .

قال الامام الزرقانى شارحه : قال ابن عبد البر : هذا الحديث لا أعلمه يروى على هذا النسق بوجه غير بلاغ مالك هذا ، ولكنه صحيح من وجوه مختلفة وأحاديث شتى جمعها مالك .

وقال ابن هشام فى السيرة : فلما فرغ من جهاز رسول الله ﷺ يوم الثلاثاء وضع سريره فى بيته ، وقد كان المسلمون اختلفوا فى دفنه ، فقال قائل : ندفنه فى مسجده وقال قائل : بل ندفنه مع أصحابه . فقال أبو بكر : إني سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما قبض نبي إلى دفن حيث يقبض »

وأقول : لقد اختلف اصحاب رسول الله ﷺ فى موضع دفنه عليه الصلاة والسلام . فقال بعضهم : ندفنه فى مصلاه وقال آخر : ندفنه تحت منبره أو بجوار منبره وقال ثالث : ندفنه بالبقيع

مع أصحابه . ولم يعترض على أى منهم معترض ولم يسفه أقوالهم أحد . وفيهم كبار الصحابة رضى الله عنهم . وهذا يعنى أن أصحاب رسول الله ﷺ لم يكونوا يرون فى دفنه بالمسجد بأسا . ولو لم يكن عند أبى بكر الصديق رضى الله عنه فى هذا الامر علم من رسول الله ﷺ لكان قد تم دفنه فى أى موضع بالمسجد فى مصلاه أو بجوار منبره . ويحتمل دفنه بالبقيع .

وشاء الله تعالى له ﷺ أن يدفن فى بيت أم المؤمنين سيدتنا عائشة رضى الله عنها مجاورا الروضة الشريفة . وقيل : إن قبره الشريف فى جزء من الروضة الشريفة . ولما تم دفنه صلوات الله وسلامه عليه لم يقم أصحابه بنزع سقف الحجرة ولم يقوموا بقفل بابها الذى كان مفتوحا بالمسجد كما لم يقوموا بإخراج عائشة رضى الله عنها من بيتها . فقد ظلت فيه إلى أن لقيت ربها عز وجل بعد خمسين عاما وهى تعيش فيه وتصلى وتتعبد فيه . ولم يغلّق باب الحجرة إلا فى خلافة الوليد بن عبد الملك الأموى الذى كلف عامله على المدينة سيدنا عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه بتجديد الحجرة الشريفة . فقام عمر بتجديدها وأبقى على سقفها الذى تطور فيما بعد ليكون تلك القبة الخضراء .

كما أن الصحابة رضى الله عنهم والتابعين وعلماء الامة وأئمتها لم يقوموا بعزل قبرى صاحبيه ﷺ عن قبره . ولكنهما ظلّا بداخل الحجرة الشريفة .

روى الامام احمد رحمه الله تعالى أنها قالت :

كنت أدخل بيتى الذى فيه رسول الله ﷺ واضع ثيابى واقول : إنما هو زوجى وأبى . فلما دفن عمر معهما . فوالله ما دخلت إلا وأنا مشدودة حياء من عمر .

قال الحافظ الهيثمى فى مجمع الزوائد : رجاله رجال الصحيح.

ورواه الحاكم في المستدرک وقال : صحيح على شرط الشيخين . ولم يعترضه الذهبي بشيء

هذا ويجاور القبر الشريف الروضة الشريفة ، روى البزار بسند صحيح والطبرانی مرفوعاً عن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ما بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة » . وقبره ﷺ فى بيته « بيت عائشة » ورواه مالك فى الموطأ بلفظ « ما بين بيتى ومنبرى ... الحديث » والمعنى واحد فهل يمكن لأحد أن يدعى القول : بطلان الصلاة أو بتحريمها أو بكراهيتها فى جوار القبر الشريف فى الروضة المباركة . والصلاة فيها مندوب إليها . والعلماء قديماً وحديثاً من الشرق ومن الغرب يفدون على مسجد رسول الله ﷺ ويصلون فيه . ويسلمون على النبى ﷺ ويسلمون على صاحبيه رضى الله عنهما . ولم يطالب أى واحد منهم المسلمين بالآلا يقوموا بزيارة النبى ﷺ قصداً . ولم يقل أى واحد من العلماء بأن السفر لزيارة النبى ﷺ لغير أهل المدينة هو سفر معصية ولا يجوز قصر الصلاة فيه كما قال ابن تيمية غفر الله له . فلم يسبقه أحد إلى القول بمثل ما قال . ولا قال أحد بعده بمثل مقولته بخلاف اتباعه ومقلديه .

كما أنه لم يقل أحد من المسلمين - علماء وعامة - إن الحجرة الشريفة تضر بصلاة المسلمين بالمسجد النبوى الشريف . بل السفر إلى المسجد والصلاة به مدعى إليه بأمر الرسول ﷺ لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد الحديث » .

وكذلك الحال بالنسبة لمساجد الأولياء والصالحين . إن الصلاة فيها صحيحة ولا يقع عليها أى ضرر لأنه يتوجه بها المسلم إلى ربه عز وجل متخذاً من الكعبة قبلة له كما أمر ربنا عز

وجل . فكل ما يسرى على مسجد رسول الله ﷺ من أمور وأحكام . فذلك مساجد الأولياء والصالحين لأن الوضع بها متشابه ومسجده الشريف مما تشد إليه الرجال وليس مسجد الرسول ﷺ وحده . فإن المسجد الأقصى به قبور عدد كبير من الأنبياء وصالحى بنى اسرائيل وبه قبر سيدنا داود عليه السلام . وقد روى فى الافهام والافحام : « وفى سنن أبى دواد وغيره أن مسجد الخيف بمنى به عشرات من قبور الصالحين . وقد صلى به الرسول والصحابة والتابعون جميعا دون نكير » . وروى المسعودى فى مروج الذهب أن آدم عليه السلام . مدفون بمسجد الخيف وقيل بغيره ببلاد الهند . وروى أبو داود أيضا فى السنن أن رسول الله ﷺ قال « ما بين زمزم والحطيم تسعون نبيا موتى » وهذا فى البيت الحرام . حول الكعبة المشرفة .

وقال الشيخ عبدالرحمن الصفورى فى نزهة المجالس : ذكر الحسن البصرى رضى الله عنه « أن حول الكعبة ثلاثمائة نبى منهم بين الحجر الاسود والركن اليمانى سبعون نبيا ماتوا من الجوع والقمل وقبر اسماعيل وأمه فى الحجر تحت الميزاب » لذا يقول الشيخ سلامة القضاعى فى البراهين الساطعة : ولو صح أن يهجر المسجد لأجل القبر طاعة لهذا الوهم لوجب أن يهجر مسجده عليه الصلاة والسلام . ولا تقصد روضته المطهرة . وكيف يصح هذا ومسجده الشريف مما تشد إليه الرجال بنص حديثه المنيف بل قال : « ما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة » وقد ثبت عنه عليه الصلاة والسلام الاشارة إلى دفنه بهذا الموضع الذى دفن فيه . بل روى البزار بسند رجاله رجال الصحيح والطبرانى مرفوعا « ما بين قبرى ومنبرى روضة من

رياض الجنة « بلفظ القبر بدل البيت فقد علم ﷺ أن مسجده الشريف سيكون بجوار قبره . ومع ذلك حكم له بهذا الفضل المنيف ورغب الامة فى اتيانه . ولم يأمرهم بهجر مسجده لأجل القبر ولا بهدمه . بل صرح بأن الصلاة فيه أفضل من الف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام . وخص ما يلى القبر الشريف إلى العنبر بأنه روضة من رياض الجنة . ولما ادخلت حجرات أمهات المؤمنين فى المسجد لتوسيعه صارت الحجرة الشريفة التى فيها القبر المنيف وقبر صاحبيه فى داخل المسجد الشريف . وأقر ذلك الصحابة الموجودون إذا ذاك وهم كثيرون والتابعون .

ثم قال : بل مازال الصحابة وفقهاء التابعين ومن بعدهم من الأئمة الأربعة وشيوخهم ونظرائهم والعلماء يتوافدون لزيارته عليه الصلاة والسلام والصلاة فى مسجده من كل فج عميق.أ.هـ . وقال استاذنا للدكتور / موسى لاشين شاهين فى كتابه . فتح المنعم شرح صحيح مسلم :

قال الحافظ ابن حجر : إنما بنى الأوائل على قبور انبيائهم وصالحهم مساجد وصوروا صورهم فيها ليأتنسوا برؤية تلك الصور ويتذكروا احوالهم الصالحة . فيجتهدوا كاجتهادهم . ثم خلف من بعدهم خلوف جهلوا مرادهم ووسوس لهم الشيطان أن اسلافكم كانوا يعبدون هذه الصور ويعظمونها فعبدوها . فحذر النبى ﷺ عن مثل ذلك . سدا للذريعة المؤدية إلى ذلك .

ويقول فضيلته معلقا : وظاهر كلام الحافظ . أن الخوف الحقيقى منشؤه الصور والتماثيل وليس بناء المساجد على القبور على معنى أنه لو وضعت هذه التماثيل على القبور من غير مساجد أو على أماكن أخرى غير القبور كما كانت على الصفا والمروة أو فى البيوت والنوادى . لكان النهى لأن المحذور المخيف هو

التمائيل وبالتالي بناء المسجد على القبر بدون التصاویر لا يؤدي إلى هذا المحذور وبالتالي يحذر النبي ﷺ أن يفعل معه بعد موته مثل ما صنع مع انبياء اليهود من تصويره ﷺ .

وقد يؤيد هذا الاتجاه أن عمر رضى الله عنه لما قدم الشام ودعى إلى الكنيسة قال : إنا لا ندخل كنائسكم من أجل التماثيل التي فيها الصور . وكان ابن عباس يصلى في البيعة إلا بيعة فيها تماثيل . ذكر ذلك البخارى . ولم يبحث أى منهما ولم يبين فعله على كون الكنيسة قبرا أولا . أ . هـ .

هذا ويلاحظ أن أحاديث لعن اليهود والنصارى لاتخاذهم قبور انبيائهم وصالحهم مساجد اصلها حديث واحد قاله النبي ﷺ في مرضه الأخير عندما سمع ما قالت بعض النساء ممن هاجرن إلى الحبشة . عن كنيستها - وقد سبق ذكره - فهو حديث واحد قيل بسبب هذه القصة . تعددت طرقه عن السيدة عائشة رضى الله عنها وتصرف فيه الرواة بالزيادة أو بالنقص في الفاظه . مما جعله يبدو وكأنه عدة احاديث .

فسبب النهى واللعن . هو اتخاذ اليهود والنصارى الصور والتمائيل في الكنائس والمعابد .

ويسجدون لها من دون الله تعالى . ويصلون لأجلها . ولم يكن السبب هو وجود القبور بالكنائس ولكنهم لما سجدوا عليها وجعلوها قبلتهم لعنوا من أجل ذلك .

ولو لم يقع منهم ذلك ما لعنوا . ومانهينا . ولكنا نهينا عن التشبه بهم في اقامة تماثيل على قبر النبي ﷺ وقبور غيره . أو السجود على القبر أو اتخاذه قبله بدل الكعبة المشرفة .

والحمد لله تعالى الذى من علينا باستجابة دعاء نبيه ﷺ « اللهم لا تجعل قبرى وثنا يعبد من بعدى » . لذلك فإن قبره الشريف لم

يتخذهُ المسلمون وثناً ولا عبده أحد من بعده ولم يتخذهُ أحد قبله للصلاة إلى يومنا هذا . ولن يكون ذلك وإلى أن تقوم الساعة بحول الله تعالى وفضله وحفظه لأمة محمد ﷺ حتى لا تتردى في تلك الهاوية التي تتردى فيها اليهود والنصارى . لأن الله تعالى تعهد بحفظ شريعتنا . أما هما فقد عهد إليهما بحفظ شرعهما فضيعوه . وكذلك قبور الأولياء لم تعبد من دون الله تعالى . ولم تتخذ قبلة ولا مسجدا . لأنها ملحقة بقبر النبي ﷺ . وما دام الحفظ قد وقع من الله تعالى لقبر نبيه ﷺ فكذلك يكون لقبور أوليائه وأحبابه . لأن ما لم يحدث للفاضل لا يمكن وقوعه للمفضول . فقبر النبي ﷺ هو مظنة التعظيم والتبجيل أكثر من غيره من قبور الصالحين وأما ما رواه البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم ولا تجعلوها قبورا » .

فقد قال شراح البخاري وغيره . أن هذا الحديث ليس فيه دلالة على منع الصلاة بجوار المقابر .

ولكن يدعو إلى ندب قيام الصلاة المسنونة في البيوت حتى لا تكون كالقبور . لخلوها من ذكر الله تعالى . كما أنه قد دعى إلى ذلك ليشب الصغار على حب الصلاة . ولما كان الموتى لا يصلون في قبورهم لسقوط التكليفات الشرعية عنهم . وهم في حالة جزاء على ما قدموا من أعمال .

لذلك أمر النبي ﷺ بالصلاة في البيوت ونهى عن تشبيهها بالقبور ، والمراد هو : النهى عن تشبه أصحاب البيوت بأصحاب القبور لأنهم في مقام الجزاء لا في مقام التكليف والعمل قال التوربشتي - فيما رواه الحافظ ابن حجر - « يحتمل أن يكون المراد أن من لم يصل في بيته جعل نفسه كالأميت وبيته كالقبر »

ويؤيده ما رواه مسلم . قال النبي ﷺ : « مثل البيت الذي يذكر الله فيه والبيت الذي لا يذكر الله فيه كمثل الحي والميت » .

هذا ويقول الامام الخطابي رحمه الله تعالى : وأما من تأوله على النهى عن دفن الموتى فى البيوت . فليس بشيء . فقد دفن رسول الله ﷺ فى بيته الذى كان يسكنه أيام حياته » .

ويؤيده ما رواه العلامة ابن كثير رحمه الله تعالى فى التفسير : وفى مسند الامام احمد وصحيح مسلم والترمذى والنسائى من حديث سهل بن أبى صالح عن ابيه عن أبى هريرة رضى الله عنه . أن النبي ﷺ قال :

« لا تجعلوا بيوتكم قبورا . فإن البيت الذى تقرأ فيه سورة البقرة لا يدخله شيطان » .

ولا يخفى على أحد من المسلمين أن تلاوة القرآن لم ينه عنها فى المقابر من الاحياء . ولكنها ليست واقعة من الأموات . لذا ندب النبي ﷺ إلى تلاوة سورة البقرة فى البيوت حتى لا تصير خرابا كالقبور . لأن ما يفرق به بين الحي والميت هو :

أن الحي يمكنه تلاوة كتاب الله تعالى . أما الميت فليس فى امكانه ذلك ولا يقدر عليه . اللهم إلا ما كان مما وردت به الاخبار الصحيحة عن الصادق المصدوق ﷺ عن صلاة بعض الانبياء فى قبورهم فهذه خصوصية لأخبار الله تعالى لا تتوافر لغيرهم .

لكونه ﷺ يأمرنا بالصلاة فى البيوت . فهذا لا يعنى النهى عن الصلاة فى المساجد التى تكون بها القبور أو تكون بجوارها . إذ ليس فى الحديث ما يدل عليه لا صراحة ولا تلميحا .

وأما ما يقول به البعض من أن الحديث ينهى عن الصلاة بجوار القبور فهو وهم صدر عن غباء وجهل هذا وقد روى البغوى بسنده عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما :

« أن النبي ﷺ . نهى أن يصلى فى سبع مواطن : فى المذبلة والمجزرة والمقبرة وقارعة الطريق وفى الحمام وفى معادن الابل وفوق ظهر البيت » - الكعبة المشرفة .

ثم قال البغوى رحمه الله تعالى فى شرح السنة : قال أبو عيسى « الترمذى » ليس اسناده بذلك القوى . وقد تكلم فى زيد بن جبيرة من قبل حفظه . وهو ضعيف . وقال النسائى : ليس بثقة ، وقال ابن معين : وزيد بن حبيب متروك . وهو قول الذهبى فى التذكرة .

وأقول : قال ابن ماجة : وزيد بن جبيرة : ضعيف جدا . وقال البخارى : منكر الحديث . وقال أبو حاتم ضعيف منكر الحديث جدا متروك الحديث لا يكتب حديثه . وقال ابن عدى زيد بن جبيرة متروك وقد رواه ابن ماجة من حديث ابن عمر مرفوعا وفيه صالح كاتب الليث وهو ضعيف . ذكره الشوكانى فى السيل الجرار وحديث هذا حال رواته لا يجوز الاستدلال به كما هو متفق عليه من المحدثين والفقهاء . فلا يجوز لأحد أن يجعله الأساس فى الاستدلال ، لأنه لا يعمل بحديث أحد رواته متروك .

قال الامام البغوى فى شرح السنة : قلت : اختلف أهل العلم فى الصلاة فى المقبرة والحمام . فرويت الكراهة فيهما عن جماعة من السلف وإليه ذهب أحمد وإسحاق وأبو ثور لظاهر الحديث . وإن كانت التربة طاهرة والمكان نظيفا . وقالوا : قد قال النبي ﷺ « اجعلوا فى بيوتكم من صلاتكم ولا تتخذوها قبورا » .

فدل على أن محل القبر ليس بمحل للصلاة .

وقد سبق القول فى هذا الحديث وبيان انه لا يدل على النهى عن الصلاة فى المقابر .

ثم يقول : ومنهم من ذهب إلى أن الصلاة فيها جائزة إذا صلى

فى موضع نظيف منه . وروى أن عمر رأى انس بن مالك يصلى عند قبر فقال : القبر ، القبر ولم يأمره بالاعادة . وحكى عن الحسن أنه صلى فى المقابر ، وعن مالك ، لا بأس بالصلاة فى المقابر .

وثأويل الحديث هو أن الغالب من أمر الحمام قذارة المكان . ومن أمر المقابر . اختلاط تربتها بصدید الموتى ولحومها . فالنهى لنجاسة المكان . فإذا كان المكان طاهرا . فلا بأس . ثم قال : واحتج من جوز الصلاة فى هذه المواضع إذا كان المكان طاهرا بما روى عن جابر أن النبى ﷺ قال « جعلت لى الأرض مسجدا وطهورا » .

وقال لا بأس بالصلاة فى البيع . كان ابن عباس يصلى فى البيعة إلا بيعة فيها تماثيل . فإن كان فيها تماثيل خرج فصلى فى المطر . وقال عمر : إنا لا ندخل كنائسكم من أجل التماثيل التى فيها الصورة ويذكر أن عليا كان يكره الصلاة بخسف بابل . ولو صلى بمكان وبقربه نجاسة فجائز إذا كان موضع صلاته طاهرا . صلى أبو موسى - الأشعرى - فى دار البريد والسرقين والبرية إلى جنبه . فقال : ها هنا وثم سواء . وصلى ابن عمر على الثلج ولم ير الحسن بأسا أن يصلى على الجمد والقناطر وإن جرى تحتها بول أ . هـ .

ولسنا أعلم من السيدة عائشة رضى الله عنها التى كانت تعيش فى حجرتها تذكر الله وتتعبد فيها وتصلى فيها وكبار الصحابة أحياء ولم ينكر عليها أحد منهم . أليس هذا اجماع من الصحابة على جواز الصلاة بجوار القبور . وهل يجهل الصحابة الحكم وكذا التابعون والأئمة ثم يأتى أبناء زماننا ليصححوا لهم ؟ وقد روى الترمذى بسنده عن الشعبى قال : أخبرنى من

رأى النبي ﷺ . رأى قبراً منتبذاً ، فصصف أصحابه فصلى عليه . فقيل له: من أخبرك ؟ فقال : ابن عباس . قال الترمذى : حديث حسن صحيح . والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم وهو قول الشافعى وإسحاق وقال بعض أهل العلم: لا يصلى على القبر وهو قول مالك بن أنس رحمه الله - بخلاف ما روى عنه فى المدونة الكبرى كما سيأتى - وقال ابن المبارك إذا دفن الميت ولم يصل عليه ، صلى على القبر ، ورأى ابن المبارك : الصلاة على القبر . وقال أحمد وإسحاق يصلى على القبر إلى شهر ، وقال أكثر ما سمعنا عن ابن المسيب : أن النبي ﷺ صلى على قبر أم سعد بن عباد إلى شهر .

وروى الشيخان عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن رسول الله ﷺ مر بقبر دفن ليلاً فقال : متى دفن هذا ؟ قالوا: البارحة . قال : أفلا أدنتمونى ؟ قالوا : دفناه فى ظلمة الليل فكرهنا أن نوقظك . فقام . فصففنا خلفه . قال ابن عباس : وأنا فيهم . فصلى عليه . هذا وقد تتكرر مثل هذا من رسول الله ﷺ ، وصلاة الجنازة ، صلاة مفروضة على الأمة فرض كفاية ، وهى عبادة مأمور بها يثاب فاعلها ، وإذا لم تقم ودفن الميت دون الصلاة عليه أثمت الأمة كلها حتى يصلى عليه .

وفى هذا الحديث . كانت الصلاة من رسول الله ﷺ نافلة ، لأن أصحابه كانوا قد صلوا عليه قبل دفنه مما اسقط الفرضية عن سائر المسلمين . ومع ذلك صلى عليه عند قبره والصلاة عليه قربى إلى الله تعالى وشفاعة للميت عند ربه من المصلين عليه . وكذلك سائر الصلوات فرضاً كانت أو سنة هى قربى إلى الله ولا يتوجه بها العبد إلا لله تعالى .

فلم يقم النبي ﷺ بإعادة الصلاة على الرجل وكذا على المرأة

التي كانت تقم مسجده صلاة الغائب بالمسجد أو خارجه ولكن صلى على قبريهما .

ألا يدل ذلك على جواز الصلاة بجوار القبور ما دام المكان طاهرا ولا يسجد على القبر ولم يتخذ القبر قبلة للصلاة بدل الكعبة المشرفة ؟

ولهذا جوز السلف بناء المساجد بجوار القبور والصلاة فيها لا بأس بها لطهارتها وعدم نجاستها وأن من تأمل واختبر مقاصد المسلمين فى المساجد التي يتخذونها بجوار قبور الصالحين علم قطعا أنهم لا يريدون بذلك الصلاة إلى القبور ولا عليها تعظيما لأصحابها . ولا تقربا إليهم من دون الله تعالى . ولكنهم يريدون الصلاة فيها لرب العالمين . ونوال بركة القرب من مجاورة الصالحين وتعدد الزيارة لأصحاب تلك القبور فيحصل للزائر وللمزور الكثير من الخير بفضل الله تعالى وبره وإحسانه . والمقام مقام عظة وتذكر للأخرة وليس مقام عبادة للنبي ﷺ أو للمولى أو تعظيم شأن صاحب القبر حتى يخلع عليه من صفات الربوبية ما يخرج فاعله عن الملة والعياذ بالله فبناء المساجد بجوار قبور الانبياء والصالحين جائز ولا بأس به صيانة لقبورهم من الهدم أو الإهانة وتكثيرا لزائريهم ليكثروا من الدعاء لهم والتماسا لنيل الخير من رب العالمين بهذا قال أفاضل من محققى الشافعية وغيرهم من أصحاب المذاهب الأخرى . بجواز البناء على قبور الانبياء والشهداء والصالحين والبناء حولها قبة كان البناء أو بيتا . ولو فى الأرض الموقوفة والمسبلة للدفن ليعرفوا فيزورهم الناس . وتجوز الوصية بعمارتها أيضا يقول التوربشتى رحمه الله تعالى « وقد أباح السلف البناء على قبور المشايخ والعلماء المشهورين ليزورهم الناس ويستروحوا بالجلوس فيه » . وقال صاحب البراهين الساطعة « والبخارى رضى الله عنه

يشير بالآثر إلى أن الصلاة إذا لم تكن إلى القبر لم يكن بها بأس . وإلى أن معنى اتخاذ القبور مساجد المتوعد عليه في الحديث الشريف إنما هو الصلاة عليها أو إليها تعظيماً للقبر أو لصاحبه كما هو فعل اليهود والنصارى . فإنهم كانوا يسجدون للأوثان وقد أعاد الله الأمة المحمدية وحفظها بفضله من ذلك كله من عهد وفاه نبيهم إلى يومنا هذا .

هذا ويلخص لنا الشيخ عبد الرحمن الجزيري رحمه الله تعالى في كتابه القيم الفقه على المذاهب الأربعة رأى المذاهب الأربعة في هذه القضية فيقول :

وقد تكره الصلاة في المقابر على تفصيل في المذاهب :

١ - الحنفية : قالوا : تكره الصلاة في المقبرة . إذا كان القبر بين يدي المصلي . بحيث لو صلى صلاة الخاشعين وقع بصره عليه . أما إذا كان خلفه أو فوقه أو تحته ما هو واقف عليه فلا كراهة على التحقيق . وقد قيدت الكراهة بأن لا يكون في المقبرة موضع أعد للصلاة لانجاسة فيه ولا قدر . وإلا فلا كراهة . وهذا في غير قبور الأنبياء عليهم السلام . فلا تكره الصلاة عليها مطلقاً « وقد قرر الكاساني في بدائع الصنائع ١/١١٥ مثل هذا القول »

٢ - الحنابلة : قالوا : إن الصلاة في المقبرة وهي ما احتوت على ثلاثة قبور فأكثر في أرض موقوفة للدفن باطلة مطلقاً أما إذا لم تحتو على ثلاثة بأن كان بها واحد أو اثنان . فالصلاة فيها صحيحة بلا كراهة إن لم يستقبل القبر وإلا كره .

٣ - الشافعية : قالوا : تكره الصلاة في المقبرة غير المنبوشة . سواء كانت القبور خلفه أو أمامه أو عن يمينه أو شماله أو تحته . إلا قبور الشهداء والأنبياء . فإن الصلاة لا تكره فيها ما لم يقصد تعظيمهم . وإلا حرم .

أما الصلاة فى المقبرة المنبوشة بلا حائل . فإنها باطلة لوجود النجاسة بها .

٤ - المالكية : قالوا : الصلاة فى المقبرة جائزة بلا كراهة ان أمنت النجاسة . فإن لم يؤمن النجاسة ففيه التفصيل المتقدم فى الصلاة فى المزبلة وغيرها .

وقد قالوا فى الصلاة فى المزبلة ونحوها : تجوز الصلاة بلا كراهة فى المزبلة والمجزرة ونحجة الطريق - أى وسطها - وإن كانت مشكوكة أعيدت فى الوقت فقط . أ . هـ .

وقد روى الامام البغوى فى كتابه شرح السنة . أن المشهور من مذهب مالك رحمه الله تعالى : أنه لا بأس بالصلاة فى المقابر وروى فى « المدونة الكبرى » للمالكية : سئل ابن القاسم - تلميذ الامام مالك - هل كان مالك يوسع أن يصلى الرجل وبين يديه قبر - قد يكون سترة له - قال : مالك لا يرى بأسا بالصلاة فى المقابر وهو - مالك - إذا صلى فى المقبرة . كانت القبور بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله . إلى أن قال : قال مالك : « بلغنى أن أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يصلون فى المقبرة » يعنى الانتفاء سبب المنع . انتهى .

هذا وأقول : إن كل مسلم على وجه الأرض منذ زمن بعيد يعلم جيدا أن الامام مالك بن أنس رضى الله عنه هو شيخ أهل السنة واستاذ ائمتهم كالشافعى والليث بن سعد وأحمد بن حنبل وغيرهم - وكان يعاصره أئمة أعلام من أمثال : أبى حنيفة وسفيان بن عيينه وغيرهما كما أنه كان من رواة الأحاديث الشريفة الواردة فى هذه القضية .

فهل هذا يعنى أن مالكا رضى الله عنه لم يكن يفهم دلالات هذه الاحاديث الشريفة ؟

فقال فيها ما يخالف مقاصدها . وفهم من معانيها ما ليس صوابا ؟

أبدا إن الامام مالك رحمه الله تعالى قد فهم هذه الأحاديث الفهم الصحيح مستدلا على فهمه بما روى من فعل اصحاب النبي ﷺ وقد ثبت أنهم كانوا يصلون بجوار القبور ما دامت علة المنع منتفية كما حدث من أنس بن مالك رضى الله عنه ومقولة عمر بن الخطاب رضى الله عنه له . فهل الصحابة أيضا لم يكونوا يفهمون هذه الأحاديث ؟

إن ما فهمه الامام مالك رضى الله تعالى عنه هو نفس الفهم الذى توفر لدى الأئمة الآخرين . ولم يكن الخلاف بينهم إلا خلافا لفظيا فحسب .

فهذا الإمام أبو اسحاق الشيرازى يقرر مذهب الشافعى فى كتابه المذهب فيقول :

ولا يصلّى فى مقبرة - مكان القبور من الارض - لما روى أبو سفيان الخدرى رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال « الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام » فإن صلى فى مقبرة نظرت . فإن كانت مقبرة تكرر فيها النبش . لم تصح صلاته ، لأنه قد اختلط بالأرض صديد الموتى .

قال العلامة ابن بطال فى هامشه : النبش هو إثارة التراب وإخراج الموتى . يستعمل ذلك فى إخراج الموتى ولا يستعمل فى غيره . ولا يقال نبشت الماء . ولا نبشت البئر . بل يقال : حفرت وكذلك غيره ، وقال الهروى : العرب تسمى الدم والقيح صديدا . ومنه قول أبى بكر الصديق رضى الله عنه : ادفنوني فى ثوبى هذين ، فإنهما للمهل والصديد - وأما قوله تعالى : ويسقى من ماء صديد ، فقد فسر بأنه ماء يسيل من أجسام أهل النار .

ثم يقول الشيرازى : وإن كانت جديدة لم يتكرر فيها نبش : كرهت الصلاة فيها . لأنها مدفن النجاسة والصلاة صحيحة ، لأن الذى يباشر بالصلاة طاهر : وإن شك هل نبشت أولا . ففيه قولان : أحدهما : لا تصح صلاته . لأن الأصل بقاء الغرض فى ذمته . وهو يشك فى إسقاطه . والغرض لا يسقط بالشك . والثانى : تصح لأن الأصل طهارة الأرض فلا يحكم بنجاستها بالشك . أ . هـ .

إن الإمام الشيرازى رحمه الله تعالى يتحدث عن الصلاة فى المقبرة وهى المكان المعد لدفن موتى المسلمين « الجبانة » وما ذكره من حيثيات تمنع من الصلاة فى المقبرة . لا يشمل ولا يدخل فيه الصلاة بمساجد الأنبياء والصالحين لطهارة المسجد وانتفاء أسباب المنع فى المسجد هذا وقد سئل الشيخ ابن تيمية رحمه الله تعالى : هل الصلاة فى التبع والكنائس جائزة مع وجود الصور أم لا ؟ وهل يقال أنها بيوت الله أم لا ؟

فقال : الجواب : ليست بيوت الله . وإنما بيوت الله المساجد . بل هى بيوت يكفر فيها بالله ، وإن كان قد يذكر فيها فالبيوت بمنزلة أهلها . وأهلها كفار . فهى بيوت عبادة الكفار . وأما الصلاة فيها : ففيها ثلاثة أقوال للعلماء مذهب أحمد وغيره المنع مطلقا وهو قول مالك . والأذن مطلقا . وهو قول بعض أصحاب أحمد . والثالث : وهو الصحيح المأثور عن عمر بن الخطاب وغيره ، وهو منصوص عن أحمد وغيره أنه إن كان فيها صور لم يصل إليها لأن الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة . ولأن النبى ﷺ لم يدخل الكعبة حتى محا ما فيها من الصور وكذلك قال عمر : إنا لا ندخل كنائسكم والصور فيها .

وهى بمنزلة المسجد المصلى على القبر . ففى الصحيحين أنه

ذكر للنبي ﷺ كنيسة بأرض الحبشة . وما فيها من الحسن والتساوير . فقال : « أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيها تلك التساوير أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة » .

وأما إذا لم يكن فيها صور فقد صلى الصحابة في الكنيسة . والله أعلم .

ثم سئل رحمه الله تعالى : هل تصح الصلاة في المسجد إذا كان فيه قبر والناس تجتمع فيه لصلاتي الجماعة والجمعة أم لا ؟ وهل يمهّد القبر أو يعمل عليه حاجز أو حائط ؟

الجواب : الحمد لله اتفق الأئمة بأنه لا يبني مسجد على قبر لأن النبي ﷺ قال « إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد . ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك » .

وأنه لا يجوز دفن ميت في مسجد فإن كان المسجد قبل الدفن غير بتسوية القبر . وأما بنبشه إن كان جديداً . أ . هـ . الفتاوى الكبرى .

إن المتأمل في فتوى الشيخ ابن تيمية رحمه الله تعالى يلاحظ في إجابته ما يلي :

١ - جواز الصلاة في الكنائس والبيع إذا لم يكن بها صور لأن علة النهي عن الصلاة فيها هي وجود التساوير - التماثيل - مثل ما كان في كنيسة الحبشة .

وقد ثبت عن الصحابة بالقول وبالفعل جواز الصلاة في الكنائس والبيع إذا ما خلت من صور .

٢ - لا بأس بالصلاة في المسجد إذا كان به قبر وقد تم تسويته بأرض المسجد أو تم نبشه ورفعته من المسجد . وكذلك إذا لم يكن بالمسجد صورة وهو ما لم يحدث ولن يحدث بحول الله وقوته .

وتأسيسا على كلام ابن تيمية رحمه الله تعالى فإنه لا مانع من الصلاة فى مساجد الأنبياء والأولياء كون القبور الكائنة بها أو بجوارها توجد تحت سطح الأرض وتبعد عن السطح بأمطار كثيرة قد تصل فى بعضها إلى عشرين مترا . ولا تقل عن ثلاثة أمتار . وذلك علاوة على أنها مسقوفة بالحجارة أو بالخرسانة المسلحة . كما أنها توجد فى أماكن خاصة بها فى ناحية من نواحي المسجد ولا تتصل بالمسجد إلا من خلال باب يفتح عليه وهو ما كان متبعاً فى مسجد النبى ﷺ حتى كان عصر الوليد بن عبد الملك ففى عهده أقفل باب الحجرة الشريفة . ولم يكن يعترض على وجود الباب مفتوحاً على المسجد أى أحد من الصحابة ولا من التابعين ولا الأئمة الاعلام .

وما جعلت المقصورة على القبر إلا لتمنع الناس من الوقوف عليه أو الصلاة فوقه كما أنها تفصل بين المصلى وبين القبر . ولا ينافى فى هذا إلا كل معاند ومكابى وقد قرر علماء الأحناف أنه إذا مر على القبر مدة يظن أن صاحبه قد تحول إلى تراب . فلا بأس بالبناء عليه مسجداً كان أو غيره . كما أنهم لا يرون بأساً من الصلاة على قبور الأنبياء والشهداء والصالحين ، لأنها قبور طاهرة كما يقولون .

ويقول الإمام الشوكانى رحمه الله تعالى فى نيل الأوطار :
فقد حكى الخطابى فى معالم السنن عن عبد الله بن عمر أنه رخص فى الصلاة فى المقبرة .

وحكى أيضاً عن الحسن أنه صلى فى المقبرة .
ثم قال : وذهب الشافعى إلى الفرق بين المقبرة المنبوذة وغيرها فقال : إذا كانت مختلطة بلحم الموتى وصديدهم ،

وما يخرج منهم، لم تجز الصلاة فيها للنجاسة فإن صلى رجل في مكان طاهر منها أجزأته.

ثم يقول الشوكاني: وحكمة المنع من الصلاة في المقبرة قيل: هو ما تحت المصلى من النجاسة. وقيل: لحرمة الموتى.

وقال أيضا: وأما الكنيسة والبيعة فروى ابن أبي شيبة في المصنف عن ابن عباس. أنه كره الصلاة في الكنيسة إذا كان فيها تصاوير، وقد رويت الكراهة عن الحسن ولم ير الشعبي وعطاء ابن أبي رباح بالصلاة في الكنيسة والبيعة بأسا، ولم ير ابن سيرين بالصلاة في الكنيسة بأسا، وصلى أبو موسى الأشعري وعمر بن عبدالعزيز في كنيسة ولعل وجه الكراهة ماتقدم من اتخاذهم قبور أنبيائهم وصالحهم مساجد لأنها تصير جميع البيع والمساجد مظنة لذلك، وأما الصلاة إلى التماثيل فلحديث عائشة الصحيح: «إنه قال لها ﷺ: أزيلى عنى قرامك هذا فإنه لا تزال تصاويره تعرض لى فى صلاتى» وكان لها ستر فيه تماثيل. انتهى الشوكاني.

وقال الشيخ السندى رحمه الله تعالى فى حاشيته على سنن النسائى معلقا على حديث لعن اليهود والنصارى .

ومراد به بذلك أن يحذر أمته أن يصنعوا بقبره ما صنع اليهود والنصارى بقبور أنبيائهم من اتخاذ تلك القبور مساجد. إما بالسجود إليها تعظيما لها أو جعلها قبلة يتوجهون فى الصلاة نحوها. وقيل ومجرد اتخاذ مسجد فى جوار صالح تبركا غير ممنوع.

خلاصة القول :

وأقول : بعد أن انتهينا من هذا العرض عن تلك القضية الخطيرة أستطيع أن أقدم خلاصته فى تلك النقاط. وهى:
أولا : لا مانع من بناء المساجد بجوار قبور الصالحين، مادام

المكان طاهرا لعموم قوله ﷺ : ﴿ وجعلت لى الأرض مسجدا وطهورا ﴾ .

وكذلك لانتفاء أسباب المنع وهى :

(أ) خوف تعظيم القبر أو تعظيم صاحبه، وهو ما لم يقع من أى أحد من المسلمين منذ وفاة الرسول ﷺ إلى يومنا هذا.

(ب) خوف النجاسة. فيقف المصلى على مكان نجس. وهو ما لم يكن. لأن المسجد يبنى فى مكان طاهر ويجب أن يتعين ذلك. وهو أمر لا يختلف عليه اثنان فكل مساجد الصالحين قد أقيمت فى أماكن طاهرة، ولا ينجسها وجود القبر فى أى جانب من المسجد أو وجوده بجواره.

وكذلك تبنى المساجد بجوار قبور الصالحين للمحافظة عليها فلا توطأ ولا تمتن كرامة الميت ولا يلقى على قبور الصالحين القاذورات والأوساخ. ولا تهدم أو تكسر العظام.

(ج) إن غير القبر من الأرض أنظف من مكان القبر.

وهذا هو الأمر الواقع كما قلنا فى مساجد الأولياء، فإن القبر معزول عن المسجد ولا يصلى فوقه أحد، ولم يتخذ أحد قبلة للصلاة بدل الكعبة، لأن المسلم يصلى لله ولم يثبت أبدا أن مسلما توجه بصلاته لقبر نبي أو لقبر ولى واتخذ قبلة له بدل الكعبة وعليه: فإنه لا بأس من بناء المساجد بجوار قبور الصالحين، مادامت الأرض التى تقام عليها طاهرة ونظيفة، وابتغى بذلك وجه الله تعالى، وفى وجود هذه المساجد بجوار قبور الصالحين باعث على الإكثار من زيارتهم والدعاء لهم والعبرة والعظة وتذكر الآخرة، والتبرك بمجاورتهم، لأن فى زيارتهم تكون العظة أكبر من زيارة قبور غيرهم فإذا ماكانت أسباب المنع قائمة، منع من بناء هذه المساجد بجوار قبور الصالحين.

ثانيا: جواز الصلاة فى هذه المساجد لله تعالى بدون حرج، وذلك للأسباب التالية:

(أ) الأحاديث الواردة فى هذا الشأن وهى كثيرة ومختلفة الدرجات وكلها تنهى عن السجود على القبور أو اتخاذها قبلة للصلاة بدل الكعبة، أو قصد بالصلاة بجوارها تعظيم القبر أو تعظيم صاحبه، وهو ما فهمه الصحابة رضوان الله عليهم ومن جاء بعدهم فقد كانت السيدة عائشة رضى الله عنها تتعبد فى بيتها وفيه قبر رسول الله ﷺ وقبرا صاحبيه، وكان ابن عمر رضى الله عنهما يصلى إلى المقابر وكذا أنس وغيرهما .

(ب) إذا كان الصحابة رضى الله عنهم قد جوزوا الصلاة فى البيع والكنائس الخالية من التماثيل كما حكاه الشيخ ابن تيمية رحمه الله تعالى وغيره، أيليق بنا أن نحرم الصلاة فى مساجد الصالحين، وهى خالية من هذه الصور والتماثيل.

(جـ) طهارة هذه المساجد وخلوها من النجاسات، فهى بذلك تدخل فى عموم قوله ﷺ: ﴿وجعلت لى الأرض مسجدا وطهورا﴾ وهو ما قرره الشافعية والمالكية والحنابلة والأحناف. .

(د) ثبوت وجود قبور بالمسجد الحرام ومسجد النبى ﷺ والمسجد الأقصى ومسجد الخيف والمساجد الثلاثة الأولى قد أمر النبى ﷺ بشد الرحال إليها والأخير قد صلى فيه النبى ﷺ والصحابة رضى الله عنهم وكذا المسجد الحرام ومن بعد دفنه صلوات الله وسلامه عليه كان أصحابه يصلون فى مسجده الشريف ولا زالت الصلاة قائمة به إلى يومنا وستزال بحول الله وقوته إلى أن يشاء الله تعالى.

(هـ) إن النهى الوارد فى الحديث، وهو ما قام العلماء بشرحه وبيان مقصوده منصب على الصلاة فى المقبرة، وهو المكان

المعد للدفن (القرافة أو الجبانة) وذلك لعدم امكان تحديد المكان الطاهر فيها حتى يمكن الصلاة فيه كون الطرقات بين المقابر عرضة لسير الحيوانات ولعب الأطفال مما يجعلها تتبول فيها وربما تتغوط أيضا وهذا أمر لا يمكن الاحتراز منه.

وأما المساجد التي بنيت بجوار قبور الصالحين سواء كان القبر بداخل المسجد أو في ناحية من نواحيه أم خارجه فإنها ليست مما ورد الحديث في النهي عن الصلاة فيه من الأماكن، لطهارتها ونظافتها، ولذلك يصرح الحنابلة بجواز الصلاة إلى القبر وإلى القبرين. أما إلى الثلاثة قبور فلا، لأنها بذلك تصبح مقبرة عامة، ولا يجوز بناء المساجد في المقبرة العامة حتى لا يضيق مكان الدفن على المسلمين ، فتأمل.

(و) إن قبور الصالحين بالمساجد غائرة تحت سطح الأرض بأمتار كثيرة. وقد مضت عليها السنون الطويلة مما يظن أن الأجساد قد بليت وتحولت إلى رماد، ولم يبق سوى الروح، ويقر علماء الأحناف أنه إذا مضى على القبر مدة يظن أن صاحبه قد تحول إلى رماد واختلط ترابه بتراب الأرض، فإنه لا مانع من البناء على القبر بيتا كان أو مسجدا. ويرى ابن تيمية أنه إذا سوى القبر بالأرض فلا بأس بالصلاة في المسجد وهو ما يفعله المسلمون قديما وحديثا تحت سمع وبصر العلماء من كافة المذاهب ومن شتى البلدان. ولم يعترض أحدهم على ذلك.

(ز) لقد ذهب المانعون من الصلاة إلى القبور إلى القول بالكرهية سدا للذرائع ولم يرفعوا الحكم إلى التحريم أو بطلان الصلاة. إلا إذا نبش القبر واختلط الدم والصيد وقطع اللحم بالتراب، فقد ذهب الشافعي رضي الله عنه إلى القول بتحريم الصلاة في هذه الأرض المتنجسة. وهو ما لم يخالفه فيه أحد، أما

إذا كان المكان طاهرا ونظيفا، فإنه لا حرج والصلاة صحيحة بلا ضرر .

(ح) إن قبور الصالحين كلها فى أماكن خاصة تفصلها عن المسجد المعد للصلاة والعبادة كما أن على قبورهم المقصورات التى تحول بين المصلى وبين القبر.

فهذا كله يعنى أن بناء المساجد بجوار قبور الصالحين أو عليها وإقام الصلاة فى هذه المساجد أمر جائز وغير ممنوع لأن أسباب المنع - كما رأينا - منتفية تماما ولا وجود لأى منها فى أى مسجد من مساجد الصالحين.

ونحمد الله تعالى الذى حفظ الأمة من الانزلاق إلى الهاوية بمثل ما انزلق فيه اليهود والنصارى. وكان ذلك استجابة لدعاء النبى ﷺ: «اللهم لا تجعل قبرى وثنا يعبد من بعدى».

فحفظ الله قبره ﷺ من أن يتخذ وثنا وكذا قبور أوليائه لأنهم تبع له، فالله تعالى قد حفظ الفضل - وهو مظنة التعظيم أكثر من غيره - وهو أيضا قد حفظ المفضل، وذلك فضل من الله تعالى وبر وإحسان بعباده المؤمنين.

وقال الشيخ محمود خطاب السبكي رحمه الله تعالى فى الدين الخالص جـ ٣ ص ٢٣٠، ٢٣١ ما نصه:

قال ابن القاسم المالكي : لو أن مقبرة من مقابر المسلمين عفت فبنى قوم عليها مسجدا، لم أر بذلك بأسا، وقال ابن الماجشون: المقبرة إذا ضاقت عن الدفن وبجانبها مسجد ضاق بأهلها، لا بأس أن يوسع المسجد ببعضها، والمقبرة والمسجد حبس على المسلمين، وقالت الحنبلية: إذا صار الميت رميما جازت زراعة المقبرة وحرثها والبناء عليها وإلا فلا يجوز.

وقال الحنفيون: المسجد إذا خرب ودثر ولم حوله جماعة.

والمقبرة إذا عفت ودثرت، تعود ملكا لأربابها وجاز أن يبنى موضع المسجد دار وموضع المقبرة مسجد وغير ذلك، فإن لم يكن لها أرباب، تكون لبیت المال، هذا وإذا نبشت المقبرة ونقل ترابها ولم يكن هناك نجاسة تخالط أرضها، جازت الصلاة فيها. ا. هـ، والله تعالى أعلم.

ولا أرى بأسا بالصلاة بجوار المقابر في مكان ثبتت طهارته لأن القبور في هذا الزمان أصبحت تبنى بالحجارة والخرسانة الأمر الذي يحبس النجاسة بداخلها. والله المستعان.

الفصل الثاني

زيارة القبور والأضرحة

- ١- مشروعية الزيارة
- ٢- أنواع الزيارة
- ٣- شد الرحال
- ٤- زيارة النبي ﷺ
- ٥- آداب الزيارة
- ٦- زيارة أضرحة ومشاهد الصالحين

زيارة القبور

كان العرب في الجاهلية يتبارون في إلقاء الخطب والقصائد . والمبالغة في المدح وذكر المفاخر على قبور الموتى، مغالين في ذكر مناقبهم ومحاسنهم. وتعدد صفاتهم وأعمالهم. وكثيرا ما كان المادحون يخرجون في مدائحهم عن حد الوصف البشري، وأحيانا كانوا في مرثياتهم يبكون ويتباكون على موتاهم في جزع يخرجهم عن حد الوعي. ويزيحهم عن حد الصواب في التفakhir بالقبائل والعشائر فأنزل الله في كتابه العزيز قوله عز وجل: ﴿الهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر ... السورة﴾ ولما كان هذا حالهم. وكان الإسلام مازال حديثا. نهى النبي ﷺ المسلمين عن زيارة القبور لقرب عهدهم بالإسلام، وتأثرهم بما يحملونه من بقايا صفات جاهلية قد تبرز مرة أخرى بسبب الزيارة للقبور عند رؤيتهم لمن بقوا على كفرهم وضلالهم وهم يتفاخرون بالأحساب والأنساب ولربما يساق المسلمون إلى هذا الفعل الشنيع الذي معه يظهر الجزع من قضاء الله وقدره. ولذلك نهوا عن زيارتها، حتى قطعوا في الإسلام شوطا كبيرا، وساروا على طريقه مدى بعيدا في صدق وإخلاص. مما طمأن النبي ﷺ . على ثبات العقيدة في نفوسهم. وأنهم قد أصبحوا يميزون بين الطيب والخبيث وصاروا على بينة من أمر دينهم. فاذن لهم النبي ﷺ في

زيارة القبور طلباً للعظة والعبرة وتذكر الآخرة. والدعاء والاستغفار للآموات.

١ - روى مسلم وغيره عن أبي هريرة رضى الله عنه قال :
زار النبي ﷺ قبر أمه . فبكى وأبكى من حوله . فقال :
«استأذنت ربى فى أن أستغفر لها. فلم يأذن لى . واستأذنته فى
أن أزور قبرها فأذن لى. فزوروا القبور فإنها تذكروا الموت».

٢ - وروى أحمد عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال:
قال رسول الله ﷺ : « إنى نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإن
فيها عبرة » .

(ورواه الحافظ المنذرى فى الترغيب والترهيب وقال: رواه
محتج بهم فى الصحيح)

٣ - وروى ابن ماجة بإسناد صحيح عن ابن مسعود رضى الله
عنه: أن رسول الله ﷺ قال: « كنت نهيتكم عن زيارة القبور
فزوروا القبور. فإنها تزهى فى الدنيا وتذكر الآخرة » .

٤ - وروى الترمذى عن ابن بريدة عن أبيه رضى الله عنهما
قال: قال رسول الله ﷺ : « قد كنت نهيتكم عن زيارة القبور فقد
أذن لمحمد فى زيارة قبر أمه. فزوروها فإنها تذكروا الآخرة».

قال الترمذى : حديث حسن صحيح

فمن هذه الأحاديث الشريفة أذن الشارع للمسلمين بزيارة
القبور لتحقيق الهدف الذى دعت إليه وهو: الزهد فى الدنيا
والإقبال على الآخرة، وتذكر الموت والاستعداد له، والدعاء
للموتى والاستغفار لهم. ثم هى ترقق القلب وتزيد من عزم
الإنسان على طاعة ربه عز وجل .

(أ) مشروعية الزيارة

إن زيارة القبور مرخص فيها للرجال باتفاق، ولكن العلماء
اختلفوا فى الترخيص بها للنساء إلى فريقين:

الفريق الأول قالوا: لقد نهيت النساء عن زيارة القبور ما عدا قبر النبي ﷺ وقبور الصالحين فإنه مرخص لهن في زيارة قبورهم، وقد استدلوا بما يلي :

- ١ - عن ابن عباس رضى الله عنهما: «أن رسول الله ﷺ لعن زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج»
رواه الترمذى وأبو داود والنسائى وابن حبان
- ٢ - وعن أبى هريرة رضى الله عنه: أن رسول الله ﷺ لعن زوارات القبور .

رواه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح ، ورواه أيضا أبو داود وابن حبان .

- ٣ - نهى الرسول ﷺ النساء عن اتباع الجنائز فقد روى أبو داود والنسائى عن عبدالله بن عمرو رضى الله عنهما قال :
قبرنا مع رسول الله ﷺ يعنى ميتا. فلما فرغنا. انصرف رسول الله ﷺ وانصرفنا معه. فلما حاذى رسول الله ﷺ بابه وقف، فإذا نحن بامرأة مقبلة. قال: أظنه عرفها، فلما ذهبت فإذا هى فاطمة رضى الله عنها فقال لها ﷺ : ما أخرجك يا فاطمة من بيتك؟ قالت: أتيت يا رسول الله أهل هذا الميت. فرحمت إليهم ميتهم ، أو عزيتهم به. فقال رسول الله ﷺ : لعلك بلغت معهم الكدا؟ فقالت: معاذ الله، وقد سمعتك تذكر فيها وتذكر

قال : لو بلغت معهم الكدا ، فذكر تشديدا فى ذلك .
قال الراوى : فسالت ربيعة بن سيف عن الكدا. فقال: القبور فيما أحسب .

وروى ابن ماجه عن على رضى الله عنه قال: خرج رسول الله ﷺ فإذا نسوة جلوس قال: ما يجلسكن؟ قلن: ننتظر الجنائز قال: هل تغسلن؟ قلن : لا. قال: هل تحملن؟ قلن: لا. قال: هل تدلين

فيمن يدلى؟ قلن: لا
 قال: «فارجعن مآذورات غير مأجورات» ورواه أبو يعلى من
 حديث أنس رضى الله عنه .

فأصحاب هذا الفريق يستدلون بهذه النصوص على نهى
 النساء عن زيارة القبور ماعدا قبر النبي ﷺ وقبور الأولياء
 والضالخين.

وأما الفريق الآخر فإنهم قالوا: إن الزيارة مباحة للنساء لأنهن
 محتاجات إلى العظة كالرجال سواء بسواء ويستدلون على صحة
 زعمهم بما يلي:

أولاً : النساء يدخلن في عموم الأحاديث التي وردت في شأن
 الترخيص بزيارة القبور وقالوا: إن هذا الترخيص للرجال والنساء
 ولم يرد في النصوص ما يميز بينهما وبين الرجال .

ثانياً : إن الأحاديث التي استدلت بها المانعون للنساء من
 الزيارة، لا تقوم دليلاً على صحة القول بنهيهن عن زيارة القبور.

لأن الحديثين الأولين - وفيهما للعلماء كلام في صحتها -
 لا ينهيان النساء عن زيارة القبور مطلقاً، وإنما ينهيانهن عن
 الإكثار من الزيارة فحسب لأنهن يكثرن من البكاء والعويل عند
 القبور لذا نهين عن تعدد الزيارة وليس عن أصل الزيارة. ويفهم
 ذلك من استخدام النبي ﷺ بصيغة المبالغة في قوله (زارات) .

ثالثاً : أما الحديثان الآخران، فإنه لا يصح الاستدلال بهما على
 النهى عن الزيارة، لأنهما صريحان في النهى عن اتباع الجنازة،
 وليس فيهما ما يفيد النهى عن زيارة النساء للقبور.

يقول الإمام الشوكاني في نيل الأوطار ١١١/٤ قال القرطبي :
 اللعن المذكور في الحديث إنما هو للمكثرات من الزيارة لما
 تقتضيه الصيغة من المبالغة، ولعل السبب ما يفضى إليه ذلك من

تضييع حق الزوج والتبرج وما ينشأ من الصياح ونحو ذلك وقد يقال إذا أمن من جميع ذلك فلا مانع من الإذن لهن، لأن تذكر الموت يحتاج إليه الرجال والنساء . انتهى ثم قال الشوكاني: وهذا الكلام هو الذى ينبغى اعتماده فى الجمع بين أحاديث الباب المتعارضة فى الظاهر .

رابعاً : يستدل أصحاب هذا رأى بهذه الوقائع التى تفيد إباحة الزيارة للنساء وهى:

١ - روى الحاكم وابن الأثرم وابن ماجه عن عبد الله بن أبى مليكة :

أن عائشة رضى الله عنها أقبلت ذات يوم من المقابر، فقلت لها: يأم المؤمنين من أين أقبلت؟ قالت: من قبر أخى عبد الرحمن. فقلت لها: أليس كان نهى رسول الله ﷺ عن زيارة القبور؟ قالت: نعم. كان نهى عن زيارة القبور. ثم أمر بزيارتها .

٢ - روى البخارى : أن النبى ﷺ مر بامرأة تبكى عند قبر فقال: اتقى الله واصبرى، قالت: إليك عنى فإنك لم تصب بمصيبتي. فلما أخبرت بأنه رسول الله ﷺ ذهبت إليه. فقال لها: «إنما الصبر عند الصدمة الأولى».

فإن كانت زيارتهن للقبور ممنوعة لنهى رسول الله ﷺ هذه المرأة التى كانت تبكى على قبر زوجها كما صرحت به بعض الروايات. ولكنه أمرها بالتقوى والصبر.

٣ - روى الحاكم : أن فاطمة بنت رسول الله ﷺ كانت تزور قبر عمها حمزة كل جمعة فتصلى وتبكي عنده .

وقد صرحت بعض الروايات أنها كانت تصحب معها بعض النساء فى كل مرة.

وقد صرحت بعض الروايات أيضاً أن النبى ﷺ سألها من أين

أنت آتية قالت من عند قبر عمى حمزة فقد كنت أرمه، فلم ينهها ﷺ

وأقول : إنه لا مانع للمرأة من الخروج إلى المقابر لزيارتها للعتة وطلب المغفرة للموتى وتذكر الآخرة بشروط:

الأول : أن تخرج من بيتها محتشمة وهى تستحضر عظمة الله تعالى ليتحقق لها الهدف الشرعى من الزيارة .

الثانى : ألا تخرج للزيارة إذا كان فى ذلك تضييع لحق الزوج أو كان بدون إذن منه.

الثالث : أن تؤدى الزيارة المشروعة فلا تندب ولا تنوح ولكن تدعو وتستغفر للموتى .

الرابع : ألا تكون باعث فتنة لأن المقام مقام عظة واعتبار ، ولذلك حذر الشافعية من خروج الشابات الجميلات لأنهن باعئات على الفتنة .

فإذا لم تلتزم المرأة بهذه الشروط فإنها تمنع من الخروج إلى المقابر لأن خروجها فى حالة عدم التزامها سوف يكون خروج معصية، وهو مانهى عنه الشرع الشريف، لأنه لا يطلب حصول الثواب بمعصية الله عز وجل.

(ب) أنواع الزيارة

زيارة القبور نوعان : نوع مشروع ومندوب إليه ونوع غير مشروع ومنهى عنه باتفاق فأما الزيارة المشروعة فهى التى يتحقق فيها الالتزام والتمسك بتوجيهات وأوامر النبى ﷺ .

١ - روى أحمد ومسلم والنسائى عن أبى هريرة رضى الله عنه: أن النبى ﷺ أتى المقبرة فقال: السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ولأحمد من حديث عائشة مثله بزيادة : (اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم).

٢ - وروى أحمد ومسلم وأبو ماجة عن بريدة قال:
كان رسول الله ﷺ يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقولوا
قائلهم: السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين. وإنا إن
شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية.

٣ - وروى مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت :
كان رسول الله ﷺ كلما كان ليلتها منه يخرج إلى البقيع من
آخر الليل فيقول : السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأتاكم ما
توعدون، غدا مؤجلون وإنا إن شاء الله بكم لاحقون، اللهم اغفر
لأهل بقيع الفرقد.

والزيارة المشروعة أقسام بينها الإمام السبكي رحمه الله
تعالى في كتابه شفاء السقام وهي:

القسم الأول : أن تكون لمجرد تذكر الموت والآخرة، وهذا
يكفي فيه رؤية القبور من غير معرفة بأصحابها ولا قصد أمر آخر
من الاستغفار لهم ولا من التبرك بهم ولا من أداء حقوقهم.
والقسم الثاني : زيارتها للدعاء لأهلها ، كما ثبت من زيارة
النبي ﷺ لأهل البقيع يعني وشهداء أحد وغيرهم، وهذا مستحب
في حق كل ميت من المسلمين.
والقسم الثالث : للتبرك بأهلها إذا كانوا من أهل الصلاح
والخير.

والقسم الرابع : لأداء حقهم ، فإن من كان له حق على
الشخص فينبغي له بره في حياته وبعد موته والزيارة من جملة
البر لما فيها من الإكرام. انتهى ملخصا.

فالزيارة المشروعة قربة إلى الله تعالى وبر وإحسان بالموتى،
وغير المشروعة هي زيارة معصية الله تعالى وإيذاء للموتى .
فالأولى مأجور صاحبها والثانية مأذور صاحبها نسأل الله لنا
ولموتى المسلمين العفو والعافية .

(ح) شد الرجال

إن قضية شد الرجال لزيارة الأنبياء والرسل والشهداء والأولياء قضية خاض فيها المسلمون كثيرا . واختلفوا حولها اختلافًا ما كان ينبغي له أن يحدث. لأنه قد صنع في جسد الأمة جرحا عميقا، وفرق كلمتها بصورة ممقوتة أفزعت الكثير من المسلمين لأن الأمر متصل بمقام الرسل والأنبياء والأولياء وكلهم مصطفون، وهم خيار الناس وأئمتهم مع تباين درجاتهم .

ويرجع السبب في اختلاف العلماء إلى تباين أقوالهم في معنى حديث شد الرجال الذي رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة رضى الله عنه. عن النبي ﷺ قال:

« لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ومسجد الرسول ﷺ ومسجد الأقصى » .

فقد وهم البعض وظن أن الحديث يمنع من شد الرجال إلى غير هذه المساجد الثلاثة من سائر المساجد وسائر القبور، وقالوا: إنه لا ينبغي السفر وشد الرجل إلا لهذه الثلاثة فحسب وكذا مارخص الشرع في السفر إليه كطلب العلم والتجارة وزيارة الإخوان وطلب الرزق وغيرها من الأمور التي أباح الشرع شد الرجال إليها.

لذا فإن هؤلاء يمنعون شد الرجال لزيارة قبر الرسول ﷺ وقبور الأولياء والعلماء قصدا. وقال بعضهم إن وقع هذا الفعل اتفاقا فلا مانع.

وكذلك ينهون عن شد الرجال إلى المساجد غير هذه الثلاثة، لأن ماعداها في الفضل سواء كما أنهم يعتبرون السفر وشد الرجل لزيارة قبر النبي ﷺ ، سفر معصية ولا يجوز قصر الصلاة فيه ولا يجب الوفاء بالنذر. إذا ماندر إنسان القيام بزيارة

قبر النبي ﷺ . لأن السفر إليه لا يكون إلا في حياته فقط. وهم واهمون فالرسول ﷺ حى فى قبره حياة برزخية لا يعلمها إلا الله تعالى، وهو يسمع سلام من يسلم عليه عند قبره ويجيبه وكذا الأولياء والشهداء وسائر موتى المسلمين الكل أحياء فى قبورهم دلت على ذلك النصوص الصحيحة كما سيأتى بعد .

وقد تجاوز البعض منهم حدود الأدب وذهب إلى القول بتحريم السفر وشد الرحل لزيارة النبي ﷺ بعد وفاته وكذا اتباعه من أولياء الله الصالحين وهو أمر خطير وفهم سقيم غليل لم يقم على صحة القول به دليل ولا برهان ، ولكنه يتعارض مع الأدلة الصحيحة الصريحة التى تندب المسلمين وتدعوهم إلى الزيارة لما فيها من فوائد روحية جمّة ، واكتساب آداب إيمانية رفيعة، والتزود بمعارف يقينية يندر الحصول عليها، فهل يطمع الإنسان فى شرف أسمى وأرفع من شرف زيارة النبي ﷺ والتمتع بالوجود فى حضرته والسلام عليه وطلب المغفرة من الله تعالى عنده وشهود أنواره وشم رائحته الزكية الندية العطرة. فهل بعد هذا الشرف المحمدي من شرف؟ إن من يرى غير هذا فما نال ولا عرف وأمره كله فى عجب وفى سرف وفكره وعقله عن قول الحق واعتقاد الصواب قد مال وانحرف .

لقد نشر فى جريدة الأهرام القاهرية الصادرة بتاريخ ١١/١٠/١٩٩٠ م تحت عنوان (مفتى الجمهورية مع طلاب تجارة عين شمس)

فقد أعلن فضيلته (مرددا هذا القول) قال: (وعن الحجاب قال: إن الله أنزل فيه نصا قرآنيا. لذا وجب الحجاب. وعن زيارة الأضرحة قصدا يعتبر حراما، والمساجد تبنى بقصد الصلاة فقط وليست للزيارات).

إن هذا القول بشأن زيارة الأضرحة والمساجد قول يجافى الحقيقة، لأنه يتعارض مع صريح النص، لأن الرسول ﷺ يأمر في صراحة ووضوح بزيارة القبور وصاحب الفضيلة يقول: إن زيارة الأضرحة قصدا حرام. فكيف يكون هذا؟ فلقد روى أن النبي ﷺ قال: (كنت نهيتكم عن زيارة القبور إلا فترؤوها فإنها تذكر الآخرة) والحديث مع تعدد طرقه وتعدد رواياته صحيح كما سبق.

والرسول ﷺ يأمرنا فيه بزيارة القبور بصفة عامة - قبور الأنبياء وقبور العلماء والأولياء والشهداء وقبور سائر الناس - ولم يخصص ضلوات الله وسلامه عليه حتى يحرم زيارة أضرحة الأولياء.

والمساجد لله وقد أمر الله ببنائها ليذكر فيها اسمه من صلاة وقراءة قرآن وحضور مجالس العلم ومجالس الذكر والاعتكاف، ولا تقتصر مهمتها على الصلاة وحدها، وكان ﷺ يستخدمها في أغراض أخرى كرسم السياسات وتسيير الجيوش وبحث مشاكل المسلمين وهذه أمور لا يختلف عليها اثنان ولا يقول بغيرها أحد، فكل عمل من أجل الآخرة مباح عمله في المسجد، وهذه أعمال كثيرة منها : الصلاة. وليست الصلاة وحدها هي القصد من بناء المسجد إن زائري الأضرحة الأولياء يعلمون أن المساجد للذكر وطلب الرضا، وهم يفرقون جيدا بين ما للمسجد وما للضريح. وكفانا عيبا بعقول المسلمين يا علماء الإسلام .

هذا .. وزيارة القبور على اختلاف درجات أصحابها مأمور بها ومرخص فيها قصدا أو اتفاقا، يرحم الله الشيخ ابن تيمية فهو الذي قد وضع هذه البذرة التي أثمرت خلافا حادا بين أبناء الأمة، وما كان يريد ذلك، لأنه قد كان مجتهدا، وقد خانته عبقريته، فلكل

عالم هفوة ولكل فارس كبوة، أرجو الله تعالى أن يغفرها له وأن يتجاوز عن هفواته

وأقول: إن حديث شد الرحال لزيارة المساجد الثلاثة ، لايتناول مسألة زيارة القبور لا من قريب ولا من بعيد.

فالحديث قد جاء على الأسلوب العربي المعروف عند أهل اللغة العربية - لغة الإسلام - بأسلوب الاستثناء، وهذا يقتضى - كما يعلم الجميع - وجود مستثنى ومستثنى منه فالمستثنى هو ما كان بعد إلا والمستثنى منه هو ما كان قبل إلا ، ولابد من الأمرين ، إما وجودا وإما تقديرًا. كما أنه يشترط أن يكون المستثنى من جنس المستثنى منه، حتى يصح المعنى. وهذا أمر مقرر ومعروف فى أبسط كتب اللغة وإذا نظرنا فى الحديث ، فلن نجد سوى المستثنى مصرحاً به إلى ثلاثة مساجد وهو ما بعد إلا، ولم يذكر المستثنى منه فى الكلام وهو ما قبل إلا.

فلا بد إذا من تقديره ، وقياساً على القواعد اللغوية المعمول بها، يكون التقدير (لا تشد الرحال إلى مسجد إلا إلى ثلاثة مساجد) طبة! للقاعدة اللغوية، أن يكون المستثنى من جنس المستثنى منه حتى يستقيم المعنى

ولا يصح : أن يقال (لا تشد الرحال إلى قبر إلا إلى ثلاثة مساجد).

فهذا السباق ظاهره البطلان لعدم الانتظام، ولا يليق بالبلاغة النبوية، أن تكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه.

يقول الإمام الغزالى رحمه الله تعالى فى الإحياء (١/٢٤٥) :
(والحديث، إنما ورد فى المساجد وليس فى معناها المشاهد، لأن المساجد بعد المساجد الثلاثة متمائلة، ولا بلد إلا وفيه مسجد، فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر، وأما المشاهد فلا

تساوي، بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله عز وجل، نعم لو كان في موضع لا يسجد فيه فله أن يشد الرحال إلى موضع فيه مسجد وينتقل إليه بالكلية إن شاء ثم ليت شعري ، هل يمنع هذا القائل من شد الرحال إلى قبور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مثل إبراهيم وموسى ويحيى وغيرهم عليهم السلام .

فالمنع من ذلك في غاية الإحالة، فإذا جوز هذا فقبور الأولياء والعلماء والصلحاء في معناها، فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة، كما أن زيارة العلماء في الحياة من المقاصد، هذا في الرحلة) انتهى .

وقال الإمام تقي الدين السبكي في شفاء السقام :
هذا الحديث متفق على صحته عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ وورد بالفاظ مختلفة أشهرها (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : مسجدي هذا ومسجد الحرام ومسجد الأقصى) وهذه رواية سفيان بن عيينة عن الزهري .

والآخر «تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد» من غير حصر وهذه رواية معمر عن الزهري والآخر (إنما يسافر إلى ثلاثة مساجد: مسجد الكعبة ومسجدي ومسجد إيلياء)

وهذه من طريق غير الزهري ، وهذه الروايات الثلاث ذكرها مسلم في فضل المدينة عن أبي هريرة، وذكر قبل ذلك في سفر المرأة.

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد، مسجدي هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى) .

ولفظه كما ذكرنا بصيغة النهي ، واللفظ السابق بصيغة الخبر، وورد في خبر أبي سعيد أيضا « إنما تشد الرحال إلى ثلاثة

■ الفصل الثاني ■

مساجد مسجد إبراهيم ومسجد محمد ، ومسجد بيت المقدس «
رواه اسحاق بن راهوية فى مسنده وورد فى حديث ابن عمر
رضى الله عنهما ايضا عن النبى ﷺ ولفظه بصيغة النهى « لا
تشدوا الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : مسجد الحرام ومسجد
المدينة ومسجد بيت المقدس » رواه الطبرانى فى معجمه .
هذه ألفاظ المرويات .

وأما معناها : فاعلم أن هذا الاستثناء مفرغ ، تقديره : لا تشد
الرحال إلى مسجد إلا إلى المساجد الثلاثة . أو لا تشد الرحال إلى
مكان إلا إلى المساجد الثلاثة .

ولابد من أحد هذين التقديرين ليكون المستثنى مندرجا تحت
المستثنى منه . والتقدير الأول أولى ، لأنه جنس قريب . ولما
سنبيته من قلة التخصيص أو عدمه على هذا التقدير « انتهى .
وأقول : إنه يتعين التقدير الاول ، ففيه يكون المستثنى من
جنس المستثنى منه يدل على ذلك ويؤكد المرويات التالية :

١ - عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « تشد
الرحال إلى ثلاثة مساجد .

٢ - وعنه أيضا عن النبى ﷺ : « إنما يسافر إلى ثلاثة
مساجد » .

٣ - عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال :
« إنما تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد » فهذه المرويات الثلاثة
جاءت من غير حصر . فلا أمر ولا نهى ، ولكنها جاءت بصيغة
الخبر ويدل عليه أيضا :

١ - كان رسول الله ﷺ يشد الرحال إلى مسجد قباء . وهو
ليس من الثلاثة فقد روى البخارى ومسلم عن ابن عمر رضى الله
عنهما قال :

« كان النبي ﷺ يأتي قباء راكباً وماشيًا » .
 ٢ - ما ثبت وقوعه من رسول الله ﷺ من تكرار زيارته لأهل
 البقيع والدعاء لهم روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت :
 كان رسول الله ﷺ كلما كان ليلتها منه يخرج إلى البقيع من
 آخر الليل فيقول « السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وأتاكم
 ما توعدون ، غدا مؤجلون . وأنا إن شاء الله بكم لاحقون . اللهم
 اغفر لأهل بقيع الفرقد » .

لذا يمكننا أن نقول : ليس المراد من الحديث النهي عن شد
 الرجال إلى غير المساجد الثلاثة .

وإنما المراد منه : بيان فضل وقدر هذه المساجد الثلاثة على
 ما سواها من المساجد لأن النبي ﷺ كان يقوم بالسفر إلى
 ما عداها كمسجد قباء ومقبرة شهداء أحد وبدر ومقبرة أهل
 المدينة « البقيع » وهذا يدل على أن الحديث جاء لبيان فضيلة
 المساجد الثلاثة .

قال الامام السهوي رحمه الله تعالى :
 وإذا ثبت أن الزيارة قرينة . فالسفر إليها قرينة كذلك وقد ثبت
 خروجه ﷺ من المدينة لزيارة الشهداء وقد اطبق - اتفق - السلف
 والخلف واجمعوا عليه .

أما حديث « لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد ، المسجد
 الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى » .

فمعناه : لا تشد إلى مسجد لفضيلة ، لما في رواية أحمد بسند
 حسن عن أبي سعيد الخدري « لا ينبغي للمطى أن تشد رجالها
 إلى مسجد ينبغي فيه الصلاة غير المسجد الحرام ومسجدي هذا
 والمسجد الأقصى » .

وللإجماع على شد الرجال لعرفة لقضاء النسك « الحج »

وكذلك للجهاد والهجرة من دار الكفر والتجارة ومصالح الدنيا ، انتهى .

وكذلك فإن الحديث يدل على أن السفر لا يكون إلا باعتبار الغرض الباعث عليه كالحج والعمرة أو طلب العلم أو زيارة الوالدين أو الهجرة أو طلب الرزق أو طلب العظة والاعتبار وتذكر الآخرة أما شد الرحال إلى المساجد الثلاثة ، فإن الغرض الباعث على السفر إليها هو فضيلة أماكنها وزيادة الاجر والثواب لقاصديها للتعبد فيها والتمتع بزيارة النبي ﷺ .

وقد اجمع الصحابة والعلماء على أن اشرف بقعة في الأرض هي قبر رسول الله ﷺ ثم البيت الحرام ثم مكة . ثم المدينة ، ثم بيت المقدس ، ثم سائر بلاد المسلمين .

وخلاصة القول :

أن الحديث لا ينهى عن شد الرحال لزيارة النبي ﷺ وزيارة اصحاب القبور من العلماء والشهداء والصالحين في اضرحتهم ومشاهدتهم على مختلف درجاتهم ، وذلك لأن الحديث يفسر بأحد هذين التأويلين وهما :

التفسير الأول : إن الحديث خاص بالنهي عن شد الرحال إلا إلى المساجد الثلاثة . ولا يتناول هذا النهي . القبور أو غيرها . لأنه يتعين أن يكون المستثنى من جنس المستثنى منه وكذلك نظرا لفعل الرسول ﷺ من قيامه بزيارة قبور الشهداء في بدر وأحد وزيارته الدائمة لقبور أهل البقيع ومسجد قباء .

ولما رواه الهيثمي في مجمع الزوائد ٣/٤ عن البزار عن عائشة رضي الله عنها قالت :

قال رسول الله ﷺ :

« انا خاتم الانبياء . ومسجدي خاتم مساجد الانبياء أحق

■ الفصل الثاني ■

المساجد أن يزار وتشد إليه الرواحل المسجد الحرام ومسجدي.
صلاة في مسجدي افضل من الف صلاة فيما سواه من المساجد
إلا المسجد الحرام » .

والتفسير الثاني : أن حديث شد الرجال لا ينهى ولا يأمر وإنما
هو يبين لنا فضيلة هذه المساجد الثلاثة على ما عداها من
المساجد كونها مساجد أنبياء . ويدل على صحة هذا القول حديث
عائشة السابق الذي رواه البزار .

فالحديث لا يتعرض لزيارة القبور والاضرحة . لا أمرا
ولا نهيا .

يقول الشيخ محمد بن علوي المالكي غفر الله لنا وله :
« فكلامه ﷺ في المساجد ليبين للأمة أن ما عدا هذه المساجد
الثلاثة متساو في الفضل . فلا فائدة في التعب بالسفر إلى غيرها.
وأما هي فلها مزيد فضل ولا دخل للمقابر في هذا الحديث .
فاقحامها في هذا الحديث يعتبر ضربا من الكذب على رسول الله
ﷺ هذا مع أن الزيارة مطلوبة . بل وكثير من العلماء يذكرونها
في كتب المناسك على أنها من المستحبات . ويؤيد هذا احاديث
كثيرة » انتهى .

إن من ادعى أن الحديث يشمل النهي عن زيارة القبور وشد
الرجال لهذا الغرض مخطيء في فهمه لأنه ينسب إلى الحديث
ما لا يصح له أن ينسب إليه . لأنه ليس من موضوعه وليس
ما يراد منه . لا من حيث اللغة ولا من حيث الشرع ولا من فعل
الصحابة والتابعين . وقد روى عنهم القيام بزيارة القبور
والاضرحة والجلوس عندها كما سبق ذكره .

وأما قول بعض المحدثين بأنهم ينهون عن زيارة قبور
الصالحين . لأن بعض الناس يرتكبون عندهم افعالا شركية
وأمورا بدعية .

فهذا قول لا دليل عليه ولا حجة لهم . ولو وقع ذلك من بعض الناس . فهل هذا معناه أن نوقف العمل بما يجوز الشرع فعله ؟ أم أنه يجب علينا أن نصح للناس فعلهم ونرشدهم لكي يسلكوا طريق الشرع الصحيح في آداب الزيارة ؟

وأقول : إن هذا القول هو تعبير منهم عن سوء الظن بجماعة المسلمين من الزوار لقبور الانبياء والصالحين من المحبين والمخلصين .

(د) زيارة النبي ﷺ

إن رسول الله ﷺ هو رحمة الله للعالمين ، اصطفاه الله تعالى وبعثه بالحق هاديا ونصيرا . فكانت بعثته رحمة ﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾ واختصه ربه عز وجل بالكثير من الخصائص والفضائل . وأيده بالمعجزات الباهرة وارضاه في أمته ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس ﴾ ﴿ ولسوف يعطيك ربك فترضى ﴾ .

وميزه على سائر أخوانه صلوات الله وسلامه عليهم بالشفاعة العظمى والمقام المحمود ولا عجب ولا غرابة فهو سيد الخلق وعروس الوجود في يوم يعاتب فيه الخلق من الرب المعبود وأنزل عليه القرآن الكريم هداية ورحمة فغاص النبي ﷺ في بحاره وجمع من درره واصدافه ما تنوء الجبال بحمله . فكان ﷺ أقوى من الجبال وأعمق من البحار . فبلغ في الخلق العظيم منتهاه فكان في محل الثناء من مولاه ﴿ وإنك لعلی خلق عظیم ﴾ .

ولقد اختارنا الله تعالى لنكون أمته وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم . لذا وجب علينا طاعته واتباعه واطهار حبه ومودته ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ﴾ . ﴿ وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم

عنه فانتھوا ﴿ وقد امرنا بزيارته فى حياته وبعد وفاته تبركا بقربه . ومزيذا من الخير والرحمة فى جواره نطلب شفاعته . ونحظى بشرف السلام عليه ليرد علينا بنفسه . ونشتغل بدعاء ربنا عز وجل فى رحابه وحضرته ليمن علينا ربنا بالمغفرة والعفو فى حضرته . فيذكرها لنا عند ربنا فتثقل بها موازيننا وتزداد بها طيبات أعمالنا .

فشد الرجال لزيارته قريب . وزيارته والسلام عليه طاعة وزلفى . فيا سعادة من حظى بالخوال . ويا شقاوة من حرم الزيارة وهو يقدر عليها . أو يريدھا فيمنع منها لعصيانہ . وسواد قلبه وجهالة فكره . وسوء معتقده .

والغيبى المضلل هو كل من نهى عنها ورأى شد الرجال لأجلها سفر معصية ولا يجوز قصر الصلاة فيه . لأن الزيارة قربة وطاعة والسفر إليها قربة وطاعة . بهذا تظاهرت النصوص رغم أنف المعاندين والمكابرين . وعلى هذا اجمعت الامة . وبهذا افتي الأئمة وصنفوا فيها الكتب ووضعوا لها الأبواب . وكل يبغى بعمله أن يكون له وسيلة إلى العلام . جزاهم الله عن الإسلام خير الجزاء . وغفر للشارد والضال شروده وضلالاته . وجمع الامة على كلمة سواء حتى تكون لها الغلبة التى كانت لسلفها الصالح ولأهمية هذه الزيارة ونظرا لخطورتها أفرد لها العلماء والفقهاء ابوابا فى كتب الفقه والحديث والسيرة . يشرحون احكامها وآدابها ويبينون ثمرتها واهدافها وقد ورد الاذن بها والترخيص فيها . فى القرآن الكريم وفى السنة المطهرة واجمعت على ذلك الامة .

ففى القرآن الكريم نتلو قول الله تعالى :

﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر

لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا ﴿ (النساء : ٦٤) والسفر إليه بعد وفاته كالسفر إليه في حياته . لأنه حتى في قبره قال الامام القرطبي في التفسير : روى أبو صادق عن علي قال : قدم علينا اعرابي بعد ما دفنا رسول الله ﷺ بثلاثة أيام . فرمى بنفسه على قبر رسول الله ﷺ وحثا على رأسه من ترابه . فقال : يا رسول الله قلت . فسمعنا قولك ووعيت عن الله فوعينا منك . وكان فيما أنزل الله عليك ﴿ ولو أنهم إذا ظلموا أنفسهم الآية ﴾ . وقد ظلمت نفسي وجئتك تستغفر لي . فنودي من القبر أنه قد غفر لك .

ويؤيد القول باستحباب زيارته ﷺ وشد الرحال إليها أحاديث كثيرة نذكر بعضها فيما يلي :

١ - عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال :

« من زار قبري وجبت له شفاعتي » .

رواه البزار . وفيه : عبد الله بن ابراهيم الغفاري . وهو ضعيف وذكره ابن تيمية في الفتاوى وقال إنه ضعيف ولم يحكم بوضعه أو كذبه .

ورواه الدارقطني والبيهقي وابن عدي . ورواه الحافظ بن عساكر في تاريخه في باب « أن من زار قبره ﷺ بعد وفاته كان كمن زار حضرته في حال حياته » ورواه علماء كثيرون في مصنفاتهم .

٢ - عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ :

« من جاءني زائرا لا يعلم له حاجة إلا زيارتي كان حقا علي أن أكون له شفيعا يوم القيامة »

رواه الطبراني في الكبير والدارقطني في أماليه وابن المقري في معجمه وصححه البزار في كتابه السنن الصحاح بسنده عن

ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « من جاءنى زائرا لم تنزعه حاجة إلا زيارتى كان حقا على أن أكون شفيعا له يوم القيامة » .

٣ - عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ :

« من زار قبرى بعد موتى . كان كمن زارنى فى حياتى » .
قال الهيثمى فى مجمع الزوائد : رواه الطبرانى فى الصغير والاولوسط وفيه عائشة بنت يونس . ولم اجد من ترجمها أى انه يجهل حالها .

٤ - عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبى ﷺ قال :

« من حج فزار قبرى بعد وفاتى . فكأنما زارنى فى حياتى »
رواه الدارقطنى فى سننه وفى غيرها . ورواه الطبرانى فى الصغير والاولوسط ورواه البيهقى ورواه ابن الجوزى فى كتابه : وفاء الوفاء ومثير الغرام الساكن .

٥ - روى مالك عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال :
قال رسول الله ﷺ :

« من حج البيت ولم يزرنى فقد جفانى » .

ورواه ابن عدى فى احاديث محمد بن النعمان ثم قال : هذه الاحاديث عن نافع عن ابن عمر يحدث بها النعمان بن شبل عن مالك . ولم ار فى احاديثه حديثا غريبا قد جاوز الحد فأذكره .
ورواه ايضا الدارقطنى فى احاديث مالك بن انس الغراب التى ليس فى الموطأ وهو كتاب ضخم فهذا الحديث غريب . ولم يحكم عليه أحد بالوضع .

٦ - روى ابو داود الطيالسى : حدثنا سواد بن ميمون قال :
حدثنى رجل من آل عمر . عن عمر رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :

« من زار قبري . أو قال : من زارني كنت له شفيعا أو شهيدا . ومن مات في أحد الحرمين بعثه الله عز وجل في الأمنين يوم القيامة » .

ورواه البيهقي في السنن الكبرى . وذكره أيضا ابن عساكر .
٧ - روى أبو جعفر العقيلي من حديث الشحامي : حدثنا حرون بن قزعة عن رجل من آل الخطاب عن النبي ﷺ قال :
« من زارني متعمدا كان في جوارى يوم القيامة » .

ورواه ابن الجوزي في وفاء الوفا بزيادة : « ومن مات في أحد الحرمين بعثه الله مع الأمنين يوم القيامة » .

٨ - روى الحافظ أبو الفتح الأزدي عن علقمة عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ :

« من حج حجة الإسلام وزار قبري وغزا غزوة وصلى على في بيت المقدس لم يسأله الله عز وجل فيما افترض عليه » .

٩ - روى الحافظ الدمياطي بسنده عن سليمان بن يزيد الكعبي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : أن رسول الله ﷺ قال :

« من زارني بالمدينة محتسبا كنت له شفيعا وشهيدا » .
ورواه ابن الجوزي في مثير الغرام الساكن بسنده إلى ابن أبي الدنيا . ورواه البيهقي بسنده عن أنس أيضا قال : قال رسول الله ﷺ :

« من مات في أحد الحرمين بعث من الأمنين يوم القيامة . ومن زارني محتسبا إلى المدينة كان في جوارى يوم القيامة » .

١٠ - روى الحافظ أبو عبد الله ابن النجار في كتابه الدرر الثمينة في فضائل المدينة بسنده عن أنس رضي الله عنه قال :
قال رسول الله ﷺ :

« من زارنى ميتا فكأنما زارنى حيا . ومن زار قبرى وجبت له شفاعتى يوم القيامة وما من أحد من أمتى له سعة . ثم لم يزرنى . فليس له عذر » .

١١ - روى الديلمى فى مسند الفردوس وابن منده :

قال رسول الله ﷺ :

« من حج إلى مكة ثم قصدنى فى مسجدى كتبت له حجتان

مبرورتان » .

١٢ - روى أبو الحسين : يحيى بن الحسن بن جعفر الحسنى والحافظ أبو عبد الله ابن النجار فى الدرة الثمينة بسندهما عن على ابن أبى طالب كرم الله وجهه ورضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

« من زار قبرى بعد موتى . فكأنما زارنى فى حياتى . ومن لم يزرنى فقد جفانى » .

وفيه رواية ابن النجار « من لم يزر قبرى فقد جفانى » ورواه ابن عساكر . وروى أيضا بسنده عن على كرم الله وجهه قال : « من سأل لرسول الله ﷺ الدرجة والوسيلة حلت له شفاعته يوم القيامة ومن زار قبر رسول الله ﷺ كان فى جوار رسول الله ﷺ » .

فهذه المجموعة من الأحاديث هى بعض الأحاديث التى رويت فى طلب الزيارة . وأحاديث الزيارة مع كثرتها وتعدد طرقها . يقوى بعضها بعضا كما ذكره الامام المناوى رحمه الله تعالى فى فيض القدير شرح الجامع الصغير للسيوطى ١٤٠/٦ عن الحافظ الذهبى رحمه الله تعالى . خصوصا وأن بعض العلماء من المشتغلين بعلوم الحديث - دراية ورواية - قد صححها وبعضهم نقل تصحيحها . كالامام تقى الدين السبكي وابن السكن والبزار

والحافظ العراقي وابن حجر والقاضى عياض فى الشفا والملا على قارى شارحه وشهاب الخفاجى فى نسيم الرياض فى شرح الشفا للقاضى عياض وغيرهم . وهؤلاء من حفاظ الحديث ومن الأئمة المعتمدين . وقد ظلم ابن تيمية وابن عبد الهادى نفسيهما عندما ردا هذه الاحاديث .

هذا وقد افرد الأئمة الأربعة .. مالك وابو حنيفة والشافعى واحمد .. واتباعهم من فحول العلماء والمحققين وكذا ائمة الفقه الشيعى . بابا فى كتب الفقه والمناسك فى مشروعية زيارة قبر النبى ﷺ والسلام عليه والدعاء عنده . وهذا كاف منهم فى تصحيح احاديث الزيارة إذ انه من المقرر عند الاصوليين : أن الحديث الضعيف يتأيد بالعمل والفتوى . فما كتبه الأئمة الاربعة وغيرهم عن الزيارة وذكرهم للأحاديث الواردة . فهذا كله يؤيد صحة القول بصحة هذه الاحاديث وأن الزيارة مشروعة . بشرط أن تتم فى حدود الادب مع رسول الله ﷺ فى السلام عليه والوقوف أمامه وطلب الدعاء لله عز وجل عنده واخلاص النية واعتبار هذا العمل خالصا لوجه الله تعالى وأداء لبعض حقوق المصطفى ﷺ . عليه ولم يرد القول باستحباب الزيارة وندب السفر من أجلها إلا كل مكابر أو معاند أو جاهل بمقاصد الشريعة الإسلامية وسيء الخلق مع الحضرة المحمدية المصطفوية .

١ - زيارة النبى ﷺ فضل من الله تعالى :

يظفر قاصد زيارة النبى ﷺ بنعم كثيرة وفضائل عديدة باحسان من الله تعالى وفضله . وثمرة الزيارة يحصل عليها الزائر من طريقين :

(١) - الطريق الأول : الصلاة فى مسجد الرسول ﷺ والاعتكاف به والاشتغال بذكر الله تعالى فيه والتمتع بالصلاة فيه وتلاوة القرآن والذكر فى الروضة الشريفة وتلك امور يضاعف الله

فيها الاجر ويزيد فيها الثواب اكثر مما لو حصلت في مسجد آخر سوى المسجد الحرام بمكة فإن الاجر فيه مضاعف اضعافا كثيرة. روى الشيخان عن ابي هريرة رضى الله عنه . أن النبي ﷺ قال: « صلاة في مسجدي هذا خير من الف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام » .

وروى عن عبد الله بن زيد المازني رضى الله عنه . أن رسول الله ﷺ قال :

« ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة » .
وروى من حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال :
« ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي » .

والطريق الثاني : التمتع بلا حدود بشرف الوقوف امام حضرة النبي ﷺ والصلاة والتسليم عليه وعلى صاحبيه : أبي بكر وعمر رضى الله عنهما . والشعور الحقيقي بسعادة روحية هائلة . وكذا الشعور بالهيبة والمذلة لذى العظمة والجلال عز وجل في حضرة المصطفى صلى الله عليه وسلم ليكون له من الشاهدين . فيهتف القلب بحب ذى الجلال والاکرام وحب حبيبه ﷺ فيرفع اكف الضراعة والابتهال لله تعالى بالدعاء والاستغفار وطلب العفو والمغفرة . ثم يطلب في حياء العابدين وأدب المريدين شفاعة الحبيب ﷺ له في يوم العرض على الله تعالى . وهو أمر محقق بوعد المصطفى ﷺ لزاشره فهناك يقف المسلم في خشوع الصالحين وأدب المريدين . ويكاد قلبه يخرج من جسده حبا وحياء لما يحسه من الفرحة والبشر والسرور ولما يدركه ويلحظه من الانوار المحمدية البهية . ولما يتنسّم من عبير العطر المحمدي الوافر . ولما يراه من فضل الله تعالى الذي وفقه وهده

لنيل شرف الوقوف امام رسول رب العالمين صلوات الله وسلامه عليه . فيكلمه مصليا ومسلما ويرجوه شفاعة وحنانا . ويتوسل به إلى ربه رجاء يتمنى به غفران الذنوب وستر العيوب والنجاة من نار الجحيم .

فزيارته ﷺ في قبره سلوى وبشرى للمؤمنين بفضل الله تعالى في حياة الانسان وعند موته وفي بعثه وحشره وعلى صراطه وعند ميقاته . طببت حيا وميتا يا سيدي يا رسول الله صلى الله عليك وملائكته والمؤمنون صلاة ترضى ربنا عز وجل وترضيك وترضى بها عنا ياذا الخلق العظيم صلى الله عليه وآله وسلم .

روى ابو داود في سننه عن ابي هريرة رضى الله عنه . أن رسول الله ﷺ قال :

« ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روحى حتى أرد عليه السلام » .

فأى شرف يحصله المؤمن أعظم من تبادل السلام بينه وبين سيد العالمين إنه صلوات الله وسلامه عليه حتى فى قبره يسمع سلام من يسلم عليه . فيرد عليه السلام يؤمن على دعاء الداعين وابتهاال المبتهلين . اللهم متعنا بزيارته والوقوف فى حضرته . يقول الامام تقى الدين السبكي رضى الله عنه :

وأعلم أن السلام على النبي ﷺ على نوعين :

أحدهما : المقصود به الدعاء . كقولنا : ﷺ . فهذا دعاء منا له بالصلاة والتسليم من الله تعالى . ويقال للعبد : مسلم . بدعائه بالسلام . كما يقال : حصل . إذا دعا بالصلاة . قال الله تعالى : ﴿إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾ وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ﴿ وسئل ﷺ - كما ثبت فى الصحيحين وغيرهما - قيل : قد عرفنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك ؟ قال : قولوا :

اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى العالمين إنك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم » .

قال العلماء معناه : كما قد علمتم فى التشهد : السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته والنوع الثانى : ما يقصد به التحية . كسلام الزائر إذا وصل إلى حضرته الشريفة عليه ﷺ فى حياته وبعد وفاته . وهذا غير مختص . بل هو عام لجميع المسلمين ولهذا كان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يأتى إلى القبر ويقول « السلام عليك يا رسول الله . السلام عليك يا ابا بكر السلام عليك يا أبتاه » . ورد عنه بلفظ الخطاب ولفظ الغيبة .

إذا عرف هذان النوعان . فالنوع الثانى . لا شك فى استدعائه للرد فإن النبى ﷺ يرد على المسلم عليه . كما اقتضاه الحديث . سواء أوصل بنفسه إلى القبر أم أرسل رسولا كما كان عمر بن عبد العزيز يرسل البريد من الشام إلى المدينة ليسلم له على النبى ﷺ .

ففى هذين القسمين من هذا النوع يحصل الرد من النبى ﷺ وسلم كما هو عادة الناس فى السلام .

وأما النوع الأول : فإله أعلم . فإن ثبت الرد فيه أيضا وحبذا لتشملنا بركة ذلك كلما سلمنا فلا شك أن الحاضر عند القبر له مزية القرب والخطاب . وإن كان الرد مختصا بالنوع الثانى . حرم من لم يزر هذه الفضيلة . لا حرم الله مؤمنا خيرا .

وقد روى عنه ﷺ أنه قال : أتانى ملك فقال يا محمد إن ربك يقول : أما يرضيك أن لا يصلى عليك أحد من امتك إلا صليت عليه عشرا . ولا يسلم عليك إلا سلمت عليه عشرا . « رواه القاضى اسماعيل » .

والظاهر أن هذا في السلام بالنوع الأول . أ . هـ . شفاء .
ثم ينقل رحمه الله تعالى قول المقرئ عبد الله بن يزيد في قول
النبي ﷺ : « ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روحى حتى ارد
عليه السلام » وقال : هذا في الزيارة .
« إذا زارنى فسلم على رد الله على روحى حتى ارد عليه »
أ . هـ .

وروى عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال النبي ﷺ :
« إن لله ملائكة سياحين فى الارض يبلغونى من أمتى السلام .
رواه النسائي واسماعيل القاضي واحمد بن حنبل وابن حبان
والحاكم من عدة طرق مختلفة بأسانيد صحيحة وروى ابو داود
والنسائي وابن ماجه عن اوس بن اوس رضى الله عنه قال : قال
رسول الله ﷺ :

« إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة . فأكثروا على من الصلاة
فيه . فإن صلاتكم معروضة على .

قال : فقالوا يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت؟
قال : يقولون : بليت . قال : إن الله حرم على الأرض أجساد
الانبياء . »

وروى سليمان بن سحيم قال : رأيت النبي ﷺ فى النوم .
فقلت يا رسول الله هؤلاء الذين يأتونك ويسلمون عليك . اتعلم
سلامهم ؟ قال : نعم وارد عليهم وعن ابراهيم بن بشار رحمه الله
تعالى قال : حججت فى بعض السنين فجئت المدينة فتقدمت إلى
قبر رسول الله ﷺ فسلمت عليه . فسمعت من داخل الحجرة :
وعليك السلام . »

وروى أن الشيخ احمد الرفاعى رضى الله عنه وقف امام القبر
الشرىف وقال :

فى حال البعد روحى كنت ارسلها
تقبل الارض عنى وهى نائبتى
وهذى دولة الاشباح قد حضرت

فامدد يمينك تحظى بها شفتى
فإذا بيد تمتد من داخل القبر الشريف فيتقدم سيدى احمد
الرفاعى وينحنى عليها فى حياء ويقبلها رضى الله تعالى عنه .
هذا ويقول الامام السبكى « فإن قيل : ما معنى قوله ﷺ « إلا
رد الله على روحى » قلت : فيه جوابان : احدهما . ذكره الحافظ
أبو بكر البيهقى : أن المعنى إلا وقدر رد الله على روحى . يعنى ان
النبي ﷺ بعدما مات ودفن رد الله عليه روحه لأجل سلام من
يسلم عليه واستمرت فى جسده ﷺ .

والثانى : يحتمل أن يكون ردا معنويا . وأن يكون روحه
الشريفة مشتملة بشهود الحضرة الالهية والملا الأعلى عن هذا
العالم . فإذا سلم عليه اقبلت روحه الشريفة على هذا العالم فيدرك
سلام من يسلم عليه ويرد عليه « أ . هـ .

وأقول إن هذا يعنى أن روحه الشريفة لا تغيب عن القبر
الشريف . لأن السلام عليه ﷺ لا ينقطع وزيارته مستمرة . ﷺ
وآله وأصحابه وسلم تسليما كثيرا .

٢ - حكم الزيارة :

قال العلماء : زيارته ﷺ سنة واجبة الاداء على كل مستطيع
قادر . يقول السادة الحنفية : زيارته ﷺ من افضل المنذوبات
والمستحبات بل تقرب من الواجبات . وبهذا قال السادة الشافعية
ايضا وقال القاضى ابن كج من الشافعية إذا نذر أن يزور قبر
النبي ﷺ . فعندى : أنه يلزمه الوفاء وجها واحدا وإذا نذر أن يزور
قبر غيره ففيه وجهان . والقطع به هو الحق . لأنه قرينة مقصودة

للأدلة الخاصة فيه . وقد وجب من جنس ذلك الهجرة إليه في حياته ﷺ ويرى السادة المالكية : أن زيارته سنة واجبة . وقد كره الامام مالك رضى الله عنه أن يقال : زرنا قبر النبي ﷺ . لأن الزيارة من شاء فعلها ومن شاء تركها وكأنه رضى الله عنه يود أن يقول الزائر : ادينا واجب الزيارة بدل من زرنا . لأن الزيارة سنة واجبة .

قال ابن حجر إنه إنما كره اللفظ أدبا لا أصل الزيارة فإنها من أفضل الاعمال وأجل القربات الموصلة إلى ذى الجلال وأن مشروعيتهما محل اجماع بلا نزاع ، الفتح ٦٦/٣ وقال ابن عبد البر رحمه الله تعالى : « إنما كره مالك أن يقال : طواف الزيارة وزرنا قبر النبي ﷺ . لاستعمال الناس ذلك بعضهم لبعض . أى فيما بينهم فكره تسوية النبي ﷺ مع الناس . أى عمومهم بهذا اللفظ واحب أن يخص بأن يقال : سلمنا على النبي ﷺ » .
وهى : سنة مستحبة عند الحنابلة أيضا . وهذا اقوال بعض كبار علمائهم . وهم :

١ - قال الشيخ أبو محمد ابن قدامة صاحب المغنى : ويستحب زيارة قبر النبي ﷺ لما روى الدار قطنى بإسناده عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ :
« من حج فزار قبرى بعد وفاتى فكأنما زارنى فى حياتى » ثم أورد بعض احاديث الباب .

٢ - قال الشيخ أبو الفرج ابن قدامة صاحب الشرح الكبير : « مسألة » فإذا فرغ من الحج استحب زيارة قبر النبي ﷺ وقبر صاحبيه رضى الله عنهما .

٣ - قال الشيخ منصور بن يونس البهوتى فى كتابه كشف القناع عن متن الاقناع :

فصل : وإذا فرغ من الحج استحب له زيارة قبر النبي ﷺ وقبرى صاحبيه أبى بكر وعمر رضى الله عنهما . لحديث الدارقطنى عن ابن عمر .

ثم قال : « تنبيه » لازم استحباب زيارة قبر النبي ﷺ استحباب شد الرحال إليها . لأن زيارته للحاج بعد حجه لا تمكن بدون شد الرحال . فهذا كالتصريح باستحباب شد الرحال لزيارته ﷺ .

٤ - وقال الشيخ مرعى بن يوسف المقدسى رحمه الله تعالى فى كتابه دليل الطالب :

وسن زيارة قبر النبي ﷺ وقبر صاحبيه رضى الله عنهما . وتستحب الصلاة فى مسجده ﷺ وهى بألف صلاة . وفى المسجد الحرام بمائة ألف وفى المسجد الاقصى بخمسائة . وقد أثرت أن انقل هذه الاقوال لأربعة من علماء الحنابلة الكبار كى ارد بها على افتراء المفتريين الذين ادعوا كذبا أن لعلماء الحنابلة موقفا خاصا من الزيارة وشد الرحال إليها .

وحقيقة إن الذى له موقف خاص من الزيارة من علماء الحنابلة هو الشيخ تقي الدين بن تيميه وبعض تلاميذه . ولكن بعض الناس يروجون آراء ابن تيميه على أنها هى آراء الحنابلة أبدا . أنها آراء خاصة به عفا الله عنه . والحق احق أن يتبع . فالشيخ لا يمنع الزيارة ولكنه يمنع من شد الرحال لها . لأن شد الرحال لا يكون إلا لمسجده الشريف وتتأتى الزيارة تبعا لذلك فهذا هو الفرق بينه وبين غيره من العلماء . لذا فهو لا يجوز قصر الصلاة فى السفر إذا كان السفر من أجل زيارة القبر الشريف لأنه سفر مخالفة فهذا رأيه الخاص وإن خالف فيه العلماء . فقد صرح باستحباب الزيارة

واستحباب السفر إليها ومن أجلها من الشافعية: الرافعي والنووي والقاضي ابن كج والغزالي والبغوي والشيرازي وابن حجر العسقلاني وابن حجر الهيتمي والعز بن عبد السلام وابن عون والجويني وابن الصلاح وغيرهم .

وصاحب الاختيار من الاحناف والكاساني والزيلعي صاحب نصب الراية وغيرهم وقد حكى القاضي عياض في الشفاء اجماع علماء المالكية على استحباب الزيارة واستحباب شد الرحال إليها . يقول في الشفاء (٢/ ٦٦٩ - ٦٧٧) .

قال اسحاق بن ابراهيم الفقيه : ومما لم يزل عن شأن من حج المرور بالمدينة والقصد إلى الصلاة في مسجد رسول الله ﷺ والتبرك برؤية روضته ومنبره وقبره ومجلسه وملامسه يديه ومواضع قدميه والعمود الذي كان يستند إليه وينزل جبريل بالوحى فيه عليه وبمن عمره وقصده من الصحابة وأئمة المسلمين والاعتبار بذلك كله .

وقال ابن ابي فديك : سمعت بعض من ادركت يقول : بلغنا انه من وقف عند قبر النبي ﷺ فتلا هذه الآية ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴾ ثم قال صلى الله عليك يا محمد . من يقولها سبعين مرة . ناداه ملك : صلى الله عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة .

وعن يزيد بن ابي سعيد المهدي : قدمت على عمر بن عبدالعزيز فلما ودعته قال لي : إليك حاجة إذا أتيت المدينة . ستري قبر النبي ﷺ فأقرئه مني السلام وقال غيره : وكان يبرد إليه البريد من الشام .

قال بعضهم : رأيت انس بن مالك أتى قبر النبي ﷺ فوقف ورفع يديه حتى ظننت انه افتتح الصلاة ، فسلم على النبي ﷺ ثم

انصرف وقال مالك - فى رواية ابن وهب - إذا سلم على النبى ﷺ ودعا : يقف ووجهه إلى القبر الشريف لا إلى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده وقال - أى مالك - فى المبسوط - كتاب لمالك - لا أرى أن يقف عند قبر النبى ﷺ يدعو ولكن يسلم ويمضى .

قال ملا على قارى : هذا بظاهره يناقض ما سبق عنه إلا أن يقال : هذا بيان الاكمل . فتأمل .

قال ابن ابى مليكة - تابعى تميمى مؤذن ابن الزبير وقاضيه - : من أحب أن يقوم وجاه النبى ﷺ فليجعل القنديل الذى فى القبلة عند القبر على رأسه .

وقال نافع - مولى ابن عمرو وهو من أئمة التابعين - كان ابن عمر يسلم على القبر . رأيتُه مائة مرة وأكثر يجىء إلى القبر فيقول : السلام على النبى ﷺ . السلام على أبى بكر . السلام على أبى . ثم ينصرف .

وروى ابن عمر واضعا يده على مقعد رسول الله ﷺ من المنبر ثم وضعها على وجهه .

وعن ابن قسيط والعقبى : كان اصحاب النبى ﷺ إذا خلا المسجد جسوا رمانة المنبر الذى تلى القبر بميامنهم . ثم استقبلوا القبلة يدعون ثم قال : وقال مالك - فى كتاب محمد - ويسلم على النبى ﷺ إذا دخل وخرج - يعنى المدينة وفيما بين ذلك - .

وقال محمد : وإذا خرج جعل آخر عهده الوقوف بالقبر وكذلك من خرج مسافرا .

وقال أيضا : وقال فيه - أى المبسوط - أيضا : لا بأس لمن

قدم من سفر أن يقف على قبر النبي ﷺ فيصلى عليه ويدعو له ولأبى بكر وعمر .

وقال ابن القاسم : ورأيت أهل المدينة إذا خرجوا منها أو دخلوها أتوا القبر فسلموا .

قال : وذلك رأى . انتهى الشفا .

وقال الشهاب الخفاجى فى نسيم الرياض :

فلا يقبله . فيكره مسه وتقبيله والصاق صدره . لأنه ترك ادب . وكذلك كل ضريح يكره فيه ذلك . وهذا أمر غير مجمع عليه . ولذا قال أحمد والطبرى : لا بأس بتقبيله والتزامه ، وروى أن أبا أيوب الأنصارى كان يلتزم القبر الشريف ، قيل : وهذا لغير من لم يغلبه الشوق والمحبة وهو كلام حسن .

هذا وقد روى فى فعل الصحابة رضوان الله عليهم ما يدل فى صراحة على مشروعية الزيارة والسفر لها للسلام على النبي ﷺ وقد روى ذلك عن سيدنا بلال رضى الله عنه مؤذن الرسول ﷺ .

ذكر الحافظ أبو محمد عبد الغنى المقدسى فى كتابه الكمال فى ترجمة بلال ، وكذا الحافظ أبو الحجاج المزي والحافظ ابن عساكر رحمه الله فى ترجمة بلال فقد روى بسنده المتصل عن أم الدرداء وعن أبى الدرداء رضى الله عنهما ، قال :

لما دخل عمر بن الخطاب رضى الله عنه من فتح بيت المقدس فصار إلى الجابية سأل بلال أن يقره بالشام . ففعل ذلك . قال : وأخى أبو رويحة الذى أخى بينى وبينه رسول الله ﷺ فنزل داربا فى خولان ، فأقبل هو وأخوه إلى قوم من خولان . فقال لهم : قد أتيناكم خاطبين ، وقد كنا كافرين ، فهدانا الله ، ومملوكين فأعتقنا الله وفقيرين فاعفانا الله ، فإن تزوجونا . فالحمد لله وإن تردونا

فلا حول ولا قوة إلا بالله . فزوجوهما ثم إن بلالا رأى فى منامه رسول الله ﷺ وهو يقول له : ما هذه الجفوة يا بلال ، أما أن لك أن تزورنى يا بلال ؟ فانتبه حزينا وجلا خائفا ، فركب راحلته وقصد المدينة فاتى قبر النبى ﷺ فجعل يبكى عنده ، ويمرغ وجهه عليه ، فأقبل الحسن والحسين رضى الله عنهما فجعل يضمهما ويقبلهما ، فقالا له انشتهى نسمع أذانك الذى كنت تؤذن به لرسول الله ﷺ فى المسجد ، ففعل ، فعلا سطح المسجد فوقف موقفه الذى كان يقف فيه ، فلما أن قال : الله اكبر . الله اكبر ، ارتجت المدينة فلما أن قال : أشهد أن لا إله إلا الله ، ازداد رجتها . فلما أن قال : أشهد أن محمدا رسول الله . خرجت العواتق من خدورهن . وقلن : أبعث رسول الله ﷺ فما روى يوما أكبر باكية ولا باكية بالمدينة بعد رسول الله ﷺ من ذلك اليوم أ . هـ .

قال الامام السبكي رحمه الله تعالى : « فسفر بلال فى زمن صدر الصحابة ورسول عمر بن عبد العزيز فى زمن صدر التابعين من الشام إلى المدينة ، لم يكن إلا للزيارة والسلام على النبى ﷺ ولم يكن الباعث على السفر غير ذلك ، لا من أمر الدنيا ولا من أمر الدين ، لا من قصد المسجد ولا من غيره ، وإنما قلنا ذلك لئلا يقول بعض من لا علم له . أن السفر لمجرد الزيارة ليس بسنة .

ثم قال : أما من سافر إلى المدينة لحاجة وزار عند قدومه أو اجتمع فى سفر قصد الزيارة مع قصد آخر فكثير « أ . هـ .

وروى فى فتوح الشام : أنه لما كان أبو عبيدة منازل ببيت المقدس أرسل كتابا إلى عمر مع ميسرة بن مسروق رضى الله عنه يستدعيه الحضور ، فلما قدم ميسرة مدينة رسول الله ﷺ

دخلها ليلا ، ودخل المسجد وسلم على قبر رسول الله ﷺ وعلى قبر أبي بكر رضي الله عنه .

وفيه أيضا : أن عمر لما صالح أهل بيت المقدس وقدم عليه كعب الاحبار واسلم وفرح عمر بإسلامه ، قال عمر رضي الله عنه له : هل لك أن تسير معي إلى المدينة وتزور قبر النبي ﷺ وتتمتع بزيارته ، فقال لعمر : يا أمير المؤمنين انا أفعل ذلك ولما قدم عمر المدينة أول ما بدأ بالمسجد وسلم على رسول الله ﷺ . أ. هـ .

وأقول : إنه قد ثبت مما ذكرنا أن السفر لزيارة قبر النبي ﷺ وقبري صاحبيه والصلاة في مسجده الشريف والتمتع بالجلوس للذكر والتلاوة في الروضة الشريفة ورؤية منبره ومصلاه ومجلسه وغير ذلك . إنه عمل مشروع ومأمور به من الشارع وفيه قرينة لله عز وجل يثاب فاعلها . ويذم تاركها إن كان قادرا على الأداء ولم يفعل . ومن أراد المزيد فليطالع شفاء السقام للسبكي والشفاء للقاضي عياض ونسيم الرياض للخفاجي وكذا شرح ملاعلى القارى والخصائص الكبرى والصغرى للسيوطي ومفاهيم يجب أن تصحح لابن علوى المالكي وجواهر البحار للنبهاني وغيرها كثير .

٣ - آداب الزيارة :

روى القاضي عياض رحمه الله تعالى في كتابه الشفاء بسنده المتصل عن شيوخه إلى ابن حميد قال : ناظر أبو جعفر «المنصور» أمير المؤمنين مالكا في مسجد رسول الله ﷺ . فقال له مالك : يا أمير المؤمنين ، لا ترفع صوتك في هذا المسجد فإن الله تعالى أدب قوما فقال : ﴿ لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون ﴾ ومدح قوما فقال : ﴿ إن الذين

يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم ﴿ وذنم قوما فقال : ﴿ إن الذين ينادونك من وراء الحجار كثرهم لا يعقلون ﴾ .

وإن حرمة ميتة كحرمة حيا ، فاستكان لها أبو جعفر وقال : يا ابا عبد الله أستقبل القبلة وأدعو أم أستقبل رسول الله ﷺ ؟

فقال : ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه السلام إلى الله تعالى يوم القيامة . بل استقبله واستشفع به . فيشفعك الله ، قال الله تعالى : ﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيم ﴾ .

وقال مالك - وقد سئل عن أيوب السختياني - ما حدثتكم عن أحد إلا وأيوب أفضل منه .

وقال : حج حجتين فكنت أرمقه ولا اسمع منه غير أنه كان إذا ذكر النبي ﷺ بكى حتى أرحمه . فلما رأيت منه ما رأيت وأجلاله للنبي ﷺ كتبت عنه - أي كتب عنه الحديث وروايته .

وقال مصعب بن عبد الله : كان مالك إذا ذكر النبي ﷺ يتغير لونه وينحنى حتى يصعب ذلك على جلسائه . فقليل له يوما في ذلك . فقال : لو رأيتم ما رأيتم لما أنكرتم على ما ترون ، ولقد كنت أرى محمدا بن المنكدر وكان سيد القراء لا تكاد نسأله عن حديث أبدا إلا يبكى حتى نرحمه .

ولقد كنت أرى جعفر بن محمد - الصادق - وكان كثير الدعابة والتبسم ، فإذا ذكر عنده النبي ﷺ اصفر ، وما رأيته يحدث عن رسول الله ﷺ إلا على طهارة ولقد اختلفت إليه زمنا فما كنت أراه إلا على ثلاث خصال : إما مصليا وإما صامتا وإما يقرأ القرآن ، ولا يتكلم فيما لا يعنيه ، وكان من العلماء والعباد الذين يخشون الله عز وجل ولقد كان عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن

أبى بكر الصديق رضى الله عنه يذكر النبى ﷺ فينظر إلى لونه كأنه نزع منه الدم ، وقد جف لسانه فى فيه هيبة لرسول الله ﷺ . ولقد كنت أتى عامر بن عبد الله بن الزبير : فإذا ذكر عنده النبى ﷺ بكى حتى لا يبقى فى عينيه دموع ، ولقد رأيت الزهرى وكان من أهنا الناس وأقرئهم ، فإذا ذكر عنده النبى ﷺ فكانه ما عرفك ولا عرفته . أ . هـ .

وروى القاضى عياض أيضا : أن امرأة قالت لعائشة رضى الله عنها اكشفى لى قبر رسول الله ﷺ فكشفتها لها . فبكت حتى ماتت .

وكذلك كان أصحاب النبى ﷺ أكثر الناس أدبا معه وأشد هيبة منه رغم تواضعه الشديد . فقد كانوا يهابونه احتراما ويتأدبون معه حبا واجلالا ويوقرونه اعظاما لمقامه حتى انك لتجد الرجل منهم إذا سئل عن وصف النبى ﷺ فلا يستطيع . ولذلك اعتذر عمر رضى الله عنه عن وصفه لمن طلب منه ذلك . وقال عمرو بن العاص رضى الله عنه لمن طلب منه أن يصف له النبى ﷺ « والله ما ملأت منه عيني قط حتى أستطيع أن أصفه » ، لأنهم كانوا يهابونه مهابة اجلال واكبار مراعاة لمقامه العالى فلم يقدرُوا على التفرد فى وجهه الشريف ، لأن العين لا تقدر أن تبصر فى مواجهة قرص الشمس .

وكذلك كان حالهم عندما يزورونه فى قبره الشريف فقد كانوا يقفون أمام القبر وهم يصلون ويسلمون عليه ﷺ وعلى صاحبيه فى أدب وحياء يندر وجوده فى مسلمى هذا الزمان لذلك يجب على المسلم أن يعى آداب الزيارة وأن يلتزم بالسلوك القويم ويشهد تمسكه بالخلق العظيم فترة قيامه بأعمال الزيارة الميمونة . فعلى المسلم أن يدخل المدينة المنورة فى أدب واستحياء

مستحضرا عظمة الله تعالى وليذكر أنه في حرم الله ومسكن النبي ﷺ ، فعندما تقع عينه على المدينة المنورة يرفع صوته بالصلاة والسلام على سيدنا رسول الله ﷺ . وإذا وصل إلى المسجد الشريف وقف وقال : اللهم إن هذا هو الحرم الذي حرّمته على لسان نبيك وحبيبك ورسولك ﷺ ودعاك أن تجعل فيه من الخير والبركة مثل ما هو بحرم بيتك الحرام . فحرمني على النار . وأمنى من عذابك يوم تبعث عبادك . وارزقني ما رزقته أوليائك وأهل طاعتك ووفقني فيه لحسن الادب وفعل الخيرات وترك المنكرات .

وإذا وصل الزائر إلى أحد أبواب المسجد الشريف فإنه يدخل منه بيسم الله والصلاة والسلام على سيدنا رسول الله ﷺ داعيا الحق تبارك وتعالى بأن يمن عليه بالخير الكثير في مسجد نبيه صلوات الله وسلامه عليه . وأن يدخله ويخرجه منه مغفورا له .

ثم يقوم الزائر بتحية المسجد الشريف . ثم يأتي القبر الشريف في أدب وحياء بهذا افتي الامام مالك وسائر الأئمة رضى الله عنهم ، إلا أن بعض علماء المالكية قد رخص في تقديم الزيارة على تحية المسجد وقد قال بمثله بعض متأخري علماء المذاهب الاخرى .

وفرق بعض العلماء بين من يدخل المسجد من أقرب الأبواب إلى الحجرة الشريفة مما سيجعل الزائر مارا بالقبر الشريف قبل أن يصل إلى صحن المسجد فمثل هذا يسلم على النبي ﷺ ويقوم بواجب الزيارة ثم ينصرف ويؤدي تحية المسجد . وأما من دخل من باب يدخل منه المسجد دون المرور على الحجرة الشريفة فعليه أن يؤدي تحية المسجد أولا ثم يذهب للقيام بأداء واجبات الزيارة، وهو رأى وجيه .

روى النبّهاني في جواهر النجار نقلا عن خلاصة الوفا

للسمهودى رحمه الله تعالى :

عن الحافظ أبى موسى الاصفهاني روى عن مالك قال : إذا أراد الرجل أن يأتي قبر النبي ﷺ فيستدبر القبلة ويستقبل النبي ﷺ . ويصلى عليه ويدعو له ونقل ابن يونس عن ابن حبيب أنه قال : ثم أقصد إذا قضيت ركعتين إلى القبر من وجاه القبلة . فادن منه ثم سلم على رسول الله ﷺ وأثن عليه . وعليك السكينة والوقار . فإنه ﷺ يسمع ويعلم وقوفك بين يديه . وتسلم على أبى بكر وعمر رضى الله عنهما وتدعو لهما .

وقال ابراهيم بن حريى فى مناسكه : تولى ظهرك القبلة وتستقبل وسطه يعنى القبر وفى مسند أبى حنيفة رحمه الله لأبى القاسم طلحة عن أبى حنيفة : جاء أيوب السختياني فدنا من قبر النبي ﷺ فاستدبر القبلة وأقبل بوجهه إلى القبر وبكى بكاء غير متباك وقال المجد اللغوى : رويانا عن عبد الله بن المبارك قال: سمعت أبا حنيفة يقول : قدم أيوب السختياني وأنا بالمدينة فقلت: لأنظرن ما يفعل . فجعل ظهره مما يلي القبلة ووجهه مما يلي وجه رسول الله ﷺ وبكى غير متباك ، فقام مقام رجل فقيه .

ويشهد له ما رواه أبو زر الهروي فى سننه فى بيان الإسلام والإيمان من أن حماد بن زيد حدث أبا حنيفة بالحديث فى ذلك عن شيخه أيوب السختياني فقال له أبو حنيفة : فحدثك أيوب بهذا وبكى ثم قال : ما ذكرت أيوب السختياني إلا بكيت . فقد رأيته يلوذ بقبر رسول الله ﷺ شيئا ما رأيته من أحد .

ثم قال السمهودى : وعن أصحاب الشافعى وغيره : يقف وظهره إلى القبلة ووجهه إلى الحضرة وهو قول ابن حنبل . انتهى .

وقال المحقق الكمال بن الهمام رحمه الله تعالى أن ما نقل عن

أبى الليث - من علماء الحنفية - مردود بما روى عن أبى حنيفة فى مسنده عن ابن عمر رضى الله عنهما قال :
من السنة أن تأتى قبر النبى ﷺ من قبل القبلة وتجعل ظهرك إلى القبلة وتستقبل القبر بوجهك ثم تقول : السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته .

وفى المنسك الكبير لابن جماعة : مذهب الحنفية أن يقف للسلام عند الرأس المقدس بحيث يكون على يساره ويبعد عن الجدار قدر أربعة أذرع ثم يدور إلى أن يقف قبالة الوجه المقدس مستدبر القبلة ، وشذ الكرمانى من الحنفية فقال : يقف مستدبر القبر المقدس مستقبل القبلة . وتبعه بعضهم وليس بشيء ، فاعتمد على ما نقلته . انتهى .

ثم قال : ولا ينبغي أن يتردد فيه . إذ الميت يعامل معاملة الحي ، والحي يسلم عليه مستقبل له ، وما سبق عن علقمة الكبير من أن الناس كانوا قبل ادخال البيت فى المسجد يقفون على باب البيت يسلمون ، سببه : تعذر استقبال الوجه الشريف حينئذ ، وكانوا يستقبلون القبر الشريف من ناحية باب البيت ، ومن ناحية الرأس الشريف لما سبق عن المطرى من أن يقف موقف على بن الحسين للسلام عند الاسطوانة التى تلى الروضة ، قال وهو موقف السلف قبل ادخال الحجرات كانوا يستقبلون السارية التى فيها الصندوق مستدبرين الروضة . فلما دخلت الحجرات وقفوا مما يلي الوجه الشريف .

ولابن زبالة عن سلمة بن وردان قال : رأيت انس بن مالك إذا سلم على النبى ﷺ يأتى فيقوم أمامه أ . هـ جواهر
وقد روى فى المستوعب لأبى عبد الله السامرى الحنبلى :
« ثم يأتى حافظ القبر فيقف ناحيته ويجعل القبر تلقاء وجهه »

والقبلة خلف ظهره والمنبر عن يساره ويذكر السلام والدعاء .
فبالنظر فى فعل الصحابة والتابعين وأقوال الأئمة والعلماء
العاملين يمكننا أن نذكر آداب الزيارة فيما يلى :-

١ - اخلاص النية لله تعالى متقرباً بهذه الزيارة لله عز وجل .
٢ - أن يزداد بالعزم شوقاً وصبابة وتوقاً ، وكلما قرب من
المدينة ازداد غراماً وحنوا .

٣ - أن يخرج من بيته ببسم الله والصلاة والسلام على سيدنا
رسول الله ﷺ ، ثم يدعو الله عز وجل أن يجعلها رحلة مباركة
خالصة لوجهه تعالى ومحبة فى نبيه ﷺ .

٤ - أن يكثر من الصلاة والتسليم على سيدنا رسول الله ﷺ
فى أثناء السفر .

٥ - أن يفتسل لدخول المدينة ويحمل معه الطيب ويلبس
انظف ثيابه . صرح بذلك جماعة من الشافعية والحنابلة وغيرهم .

٦ - إذا اقترب من المدينة المنورة وقعت عيناه على القبة
المنيفة استحضر عظمة الله تعالى ورعاية مكانة نبيه ﷺ كما
يستحضر فضل هذه البقعة الطاهرة التى اختارها الله مثوى
لحببيه ﷺ .

٧ - أن يسير فى شوارع المدينة بأدب واحتشام وحياء ، وأن
يبتسم ويبش فى وجه أهلها فهم من سلالة المهاجرين والانصار
وهم المجاورون لرسول الله ﷺ .

٨ - أن يقدم الصدقة على فقراء المدينة . وأن يبدأ بدخول
المسجد الشريف وزيارة النبی ﷺ . ولا يعرج على ما سواه إلا
بعد أن يؤدى واجب الزيارة .

٩ - إذا دخل المسجد وأدى التحية وذهب للسلام على
رسول الله ﷺ وعلى صاحبيه رضى الله عنهما ، نوى الاعتكاف

بالمسجد واشغل نفسه بالذكر والدعاء وتلاوة القرآن والصلاة .
 ١٠ - أن يقف أمام الحضرة الشريفة مستعينا بالله تعالى في رعاية الأدب بهذا الموقف المنيف فيقف في خضوع ووقار وذلة وانكسار غاض البصر مكفوف الجوارح ، واضعا يمينه على شماله كهيئة الصلاة ، ويكون بينه وبين الرأس الشريف قدر أربعة أذرع وقيل : ثلاثة ، ولا يقترب من القبر إلا بقدر ما كان يقف منه ﷺ في حياته الشريفة وهذا أدب جم وخلق عظيم وسلوك قويمة رشيد .

ثم يصلى على النبي ﷺ ويسلم عليه وعلى صاحبيه ويدعو الله بما شاء وجهه إلى القبر الشريف متوسلا إلى الله بجاء نبيه ﷺ .
 ومستأذنا النبي ﷺ في أن يشفع له في يوم العرض الأكبر .
 مستعينا في هذا بالصلوات والادعية التي وضعها العلماء وإن لم يمكنه ذلك دعا بما شاء بقدر استطاعته بشرط أن يشتمل قوله على حسن الأدب وصدق المنطق وأخلاص النية .

ثم يتحرك يمينا قدر ذراع ليسلم على الصديق رضى الله عنه ثم يتحرك يمينا قدر ذراع فيسلم على الفاروق رضى الله عنه ويدعو لهما ، ثم يعود ليقف أمام النبي ﷺ متوسلا به إلى ربه عز وجل ، صرح بذلك الامام النووي الشافعي رضى الله عنه .

١١ - عندما ينتهى من السلام يعود إلى المسجد فى أدب وتواضع واستحياء ، ثم يأتى المنبر ويقف عنده ويدعو الله بما يشاء ثم فى الروضة الشريفة ثم باقى المسجد ومسجده الشريف كله حرم آمن .

١٢ - إذا ما مر ناحية القبر الشريف من داخل المسجد أو من خارجه فعليه أن يقف فى أدب ويسلم على النبي ﷺ وعلى صاحبيه ثم ينصرف راشدا بهذا صرح الامام مالك رضى الله عنه.

١٣ - الاكثار من الصلاة والتسليم على النبي ﷺ والترضى عن آل بيته وصحابته أثناء وجوده بالمدينة المنورة داخل المسجد أو فى الشارع أو فى المسكن .

١٤ - عندما يعزم على السفر إلى بلده فعليه أن يأتى المسجد الشريف ويؤدى التحية ، ثم يذهب إلى القبر الشريف ويسلم على رسول الله ﷺ وعلى صاحبيه ثم يدعو ربه عز وجل ، ثم يستأذن الرسول ﷺ فى الخروج داعيا الله عز وجل أن لا يجعل هذا آخر العهد بمسجد نبيه وبقبره الشريف ، ثم ينصرف فى أدب وخشوع مصليا ومسلما على رسول الله ﷺ حتى يخرج من المدينة .

صلاة وسلاما على رسول الله الرحمة المهداة والنعمة المسداة سيدنا محمد ﷺ وآله وصحبه وزوجاته وسلم تسليما كثيرا .

(هـ) زيارة أضرحة ومشاهد الصالحين

أولياء الله تعالى هم احبابه وأهل خاصته . يحبهم ويحبونه لأنهم طلبوا ما عند الله والدار الأخرى . ولذلك عرفهم الحق تبارك وتعالى فى قوله :

﴿ ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة لا تبديل لكلمات الله . ذلك هو الفوز العظيم ﴾ ^(١) .

إنهم أولئك الذين يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم ولا تعهدهم الله بحفظه ورعايته ﴿ إن الله يدافع عن الذين آمنوا ﴾ . وفى الحديث القدسى ^(٢) يقول المولى عز وجل : « من عادى وليا فقد أذنته بالحرب .. الحديث » ولذا أيدهم الله تعالى بالكرامة

(١) سورة يونس - الآيات : ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ :

(٢) رواه البخارى عن أبى هريرة .

وهي كل أمر خارق للعادة يظهره الله على يد الولى وكرامات الأولياء معجزات للأنبياء لأنها دليل ولايتهم لصدقهم فى الاقتداء برسول الله ﷺ وحسن التأسى به وبأصحابه الكرام .

لقد عرفوا ربهم عز وجل فعبده كما يحب ربنا ويرضى « إنما يخشى الله من عباده العلماء » فرضى الله عنهم وأرضاهم ، فهم سادة الأمة وأدلة مسيرتها على طريق الحق والهدى ولذلك دعينا إلى الاقتراب منهم والاهتداء بسلوكهم ومناهجهم لأنهم خير الناس معرفة بربهم عز وجل ، يقول الامام الشافعى رضى الله عنه : « إذا لم يكن الأولياء هم العلماء فمن يكونون إذا ؟ » .

وقد مر بنا أن زيارة النبى ﷺ فى حياته وبعد موته مأمور بها مندوب إليها لكل من استطاع ذلك من الرجال والنساء على حد سواء لمن سكن المدينة المنورة ولكل مسلم على وجه الارض فى أى مكان فى العالم . للحاج والمعتمر ولغيرهما ممن يقصدون القيام بالزيارة المباركة .

وكذا زيارة قبور وأضرحة الأولياء والشهداء والعلماء وقبور سائر المؤمنين . مأذون فيها ومرخص بها ومدعو إليها لكل من شاء من عباد الله لدخولها جميعا فى عموم الامر النبوى الشريف « نهيتكم عن زيارة القبور ألا فزوروها فإنها تذكر الآخرة » .

وقد ثبت ذلك بصحيح الروايات من تكرار زيارته ﷺ لأهل البقيع للدعاء والاستغفار لهم بأمر من الوحي الشريف .

فقد روى مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : إن جبريل أتاه . فقال : إن ربك يأمرك أن تأتى أهل البقيع فتستغفر لهم . قالت : قلت : كيف أقول لهم يا رسول الله ؟

قال : « قولى : السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين ، وإننا إن شاء الله بكم

لاحقون . نسأل الله لنا ولكم العافية » .
كما كان صلوات الله وسلامته عليه يقوم بزيارة قبور الشهداء
فى أحد وبدر ويدعو لأصحابها وزيارة قبر أمه ﷺ .
كما أنه ﷺ كان إذا مر بقبر أو بقبر وقف ودعا واستغفر
لأصحابها وأمر بذلك من كان معه . ولربما كان يسأل عن بعض
أصحاب القبور . ثم يصف الناس خلفه ويقف ليصلى عليه كما
فعل مع تلك المرأة التى كانت تقم مسجده الشريف وغيرها كما
سبق بيانه .

وجمعا لهذه الأدلة وتلك المرويات . قال الامام ابن حزم رحمه
الله تعالى فى المحلى :

ونستحب زيارة القبور ، وهو فرض ولو مرة ، ولا بأس بأن
يزور المسلم قبر حميمه المشرک الرجال والنساء سواء .
ثم استدلل بحديث ابن أبى بريدة عن أبيه رضى الله عنه قال :
قال رسول الله ﷺ : « نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها »
وحديث زيارته لقبر أمه ، ثم قال : وقد صح عن أم المؤمنين وابن
عمر وغيرهما ، زيارة القبور وروى عن عمر النهى عن ذلك ولم
يصح أ . هـ .

هذا وقد ذهب جمهور من العلماء إلى أن زيارة أضرحة
ومشاهد آل البيت النبوى وذرياتهم وسائر العلماء والصالحين
سنة مأمور بها لأنها داخلة فى عموم الأمر بزيارة القبور والأمر
عند الأصوليين للوجوب ما لم يصرفه صارف عن ذلك ، وقالوا
أيضا : إن الأمر بعد النهى يكون للوجوب ، وزيارة القبور قد أمر
بها النبى ﷺ بعد النهى عنها .

لذا يرى العلماء أن حكم الزيارة الندب إن لم يكن أعلى من ذلك،
وهذا هو الذى جعل الامام ابن حزم رحمه الله تعالى وسائر علماء

الظاهرية يقولون بوجوب زيارة القبور ولو مرة واحدة .
لذلك كان العلماء والأئمة يحرصون على زيارة اضرحة ومشاهد العلماء والاولياء ، وذلك طلبا للعظة وتذكر الآخرة وتبركا بالصالحين والتضرع إلى الله بالدعاء فى رحابهم تبركا بهم لمظنة القبول فى تلك الاماكن الطاهرة والى تشرفت بسكنى اولياء الله الصالحين بها ﴿ ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ﴾ ومعلوم أن تلك القبور يؤمها ملائكة الرحمة ممن لا يعلم عددهم إلا الله تعالى فيؤمنون على دعاء الداعى ويستغفرون له ، وهم عباد مكرمون لا يعصون الله ما أمرهم وهم يفعلون .

كما أن فى زيارة الصالحين فى قبورهم الكثير من معنى المودة واظهار المحبة لهم ، وقد أمرنا الله سبحانه وتعالى بمودة اهل البيت رضى الله عنهم فى آية عامة لم تفرق بين مودتهم فى الحياة وبين مودتهم بعد موتهم فقال الله تعالى :
﴿ قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة فى القربى ﴾ .

روى الواحدى فى تفسيره عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رجلا سأل النبى ﷺ لما نزلت : يا رسول الله من هم هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم ؟ فقال ﷺ : « على وفاطمة وابناهما » ورواه الزمخشري فى الكشاف .

ومودة الصالحين بزيارتهم فى قبورهم ، لأن الموتى احياء حياة برزخية لا يعلم حقيقتها إلا الله تعالى . فهم يعرفون زائريهم ويفرحون بهم ويأسون بوجودهم ، والمرويات الصحيحة عن العلماء كثيرة فى هذا الشأن وقد حوتها مصنفات وكتب موثقة عند العلماء وقد كان الصحابة رضى الله عنهم عندما يذهبون للسلام على رسول الله ﷺ يسلمون على صاحبيه أبى بكر وعمر

ويدعون لهما .

وكانت سيدتنا الزهراء بنت رسول الله ﷺ تزور قبر عمها حمزة رضى الله عنه ومعها بعض النساء ، كما كانت سيدتنا أم المؤمنين السيدة عائشة رضى الله عنها تزور قبر أخيها عبد الرحمن بن ابي بكر رضى الله عنهما .

وكذلك كان العديد من كبار الصحابة يفعلون ، فقد روى الابشيهي في المستطرف روى أن على بن ابي طالب رضى الله عنه لما رجع من صفين ودخل أوائل الكوفة ، رأى قبراً ، فقال : قبر من هذا ؟ فقالوا : قبر خباب بن الارت . فوقف عليه وقال : «رحم الله خباباً . أسلم راغباً . وهاجر طائعاً . وعاش مجاهداً . وابتلّى في جسمه آخراً . ألا وإن الله لا يضيع أجر من أحسن عملاً» ثم مشى : فإذا هو بقبور . فجاء حتى وقف عليها ، وقال : السلام عليكم أهل الديار الموحشة والمحال المقفرة ، أنتم لنا سلف ونحن لكم تبع ، وبكم عما قليل لاحقون ، اللهم اغفر لنا ولهم رتجاوز عنا وعنهم طوبى لمن ذكر الميعاد وعمل ليوم الحساب وقنع بالكفاف ورضى عن الله تعالى .

ثم قال : يا أهل القبور أما الأزواج فقد نكحت . وأما الديار فقد سكنت وأما الاموال فقد قسمت . وهذا ما عندنا . فما عندكم ؟ ثم التفت إلى اصحابه وقال : أما أنهم لو تكلموا لقالوا : وجدنا خير الزاد التقوى . أ . هـ .

وكذلك كان التابعون يفعلون ومن بعدهم الأئمة . وهم كانوا في عصر زاهر يتميز بتدوين العلوم الاسلامية والاحكام الشرعية . ولم ينازع في هذا الامر أحد يذكر فقد روى أن الامام الشافعي رضى الله عنه كان يزور قبري الامامين ابي حنيفة وموسى الكاظم رضى الله عنهما ويدعو لهما ويدعو عندهما . وكذلك كان

يفعل الامام احمد بن حنبل رضى الله عنه الذى كان يزور قبر معروف الكرخى . وكان الحسن الخلال يزور قبر موسى الكاظم وكان العديد من العلماء يزورون قبر الامام احمد بن حنبل رضى الله عنه ويتوسلون به . وقد ثبت ذلك من روايات عديدة . وكذلك يقوم العلماء الكبار فى مصر منذ ازمان بعيدة بزيارة قبور اهل البيت النبوى وقبور غيرهم من العلماء والأولياء ، ولم يعترض عليهم أحد ممن عنده علم يذكر ، وإنما اعترض الجاهلون وأصحاب التأويلات المغرضة .

وفى بلاد الشام يكثر أهلها من زيارة قبرى العالمين الفاضلين ابن تيمية وتلميذه ابن القيم رحمهما الله تعالى ، رغم انف المعارضين ، كما حدثنى بذلك بعض علماء سوريا وقال لى أن الناس يزورون قبريهما ويتوسلون بهما إلى الله تعالى ، يا للعجب!!

إن الموتى أحياء فى قبورهم حياة برزخية ولهم علاقة أكيدة بالاحياء ، دل على ذلك ما صح عن النبى ﷺ من احاديث رد الميت السلام على الزائر ومعرفته . وبتشريع السلام على الموتى عند قبورهم ، يدل على ذلك ما روى مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : إن جبريل أتاه الحديث وقد سبق ذكره وكذا الاحاديث الواردة فى هذا الشأن فقد كان النبى ﷺ يحدث الموتى كما ثبت فى المرويات الصحيحة . وبما جاء فى كتاب الله تعالى من قوله عز وجل ﴿ ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ﴾ .

ففى الآية دلالة على أن العلاقة ما زالت قائمة بين الأحياء والأموات ، ويزيد الأمر وضوحا حديث القليب فقد اخرج البخارى ومسلم من وجوه عديدة عن أبى طلحة وعمر بن الخطاب وابنه عبد الله بن عمر رضى الله عنهما :

أن النبي ﷺ أمر بأربعة وعشرين رجلا من صناديد قريش فالقوا فى طوى من اطواء بدر فناداهم رسول الله ﷺ وسماهم : يا ابا جهل بن هشام يا امية بن خلف يا عتبة بن ربيعة يا شبة بن ربيعة يا فلان بن فلان اليس قد وجدتم ما وعدكم ربكم حقا ؟ فانى وجدت ما وعدنى ربى حقا .

فقال عمر : يا رسول الله ما تكلم من اجساد لا ارواح فيها . فقال عليه الصلاة والسلام « والذى نفسى بيده ما انت بأسمع لما أقول منهم ، ولكنهم لا يجيبون » .

وروى البخارى فى الصحيح عن انس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « العبد إذا وضع فى قبره وتولى وذهب اصحابه حتى إنه ليسمع قرع نعالهم اتاه ملكاه فاقعداه ...» ثم ذكر الحديث فى سؤال القبر .

يقول العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى وارث علم ابن تيمية وتلميذه النجيب :

وهذا خطاب لمن يسمع ويعقل ولولا ذلك لكان هذا الخطاب بمنزلة خطاب المعدم والجماد . والسلف مجمعون على هذا وقد تواترت الآثار عنهم بأن الميت يعرف زيارة الحى له ويستبشر به، ثم ذكر جملة منها فى كتابه « الروح » .

وشيخه ابن تيمية رحمه الله تعالى وغفر له يقول كما جاء فى الفتاوى الكبرى :

سئل الشيخ عن الاحياء إذا زاروا الاموات . هل يعلمون بزيارتهم ؟ وهل يعلمون بالميت إذا مات من قرابتهم أو غيرهم ؟ فأجاب : الحمد لله . نعم جاءت الآثار بتلاقيهم وتساؤلهم وعرض أعمال الاحياء على الاموات كما روى ابن المبارك عن أبى أيوب الانصارى قال :

إذا قبضت نفس المؤمن تلقاها الرحمة من عباد الله كما يتلقون البشير في الدنيا . فيقبلون عليه ويسألونه ، فيقول بعضهم لبعض: انظروا أخاكم يستريح فإنه كان في كرب شديد ، قال : فيقبلون عليه ويسألونه : ما فعل فلان ، وما فعلت فلانة ، هل تزوجت ؟ ... الحديث

وأما علم الميت بالحي إذا زاره وسلم عليه ، ففي حديث ابن عباس قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من أحد يمر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام » .

قال ابن المبارك : ثبت ذلك عن النبي ﷺ وصححه عبد الحق صاحب الاحكام .

انظر مجموع فتاوى الشيخ ابن تيمية ج ٢٤ ص ٣٣١ .
ولقد أثرت النقل عن ابن تيمية وتلميذه ابن القيم رحمهما الله تعالى في هذه القضية لأرد بذلك افتراء المفتريين ممن يزيفون اقوالهما في بعض القضايا .

وأقول : إن الله سبحانه وتعالى قد وهب أوليائه الصالحين مواهب وخصائص روحية هائلة وهذه المواهب وتلك الخصائص من متعلقات الروح . ولا ارتباط لها بالجسد البتة .

فالولى حين يموت ترتفع خصائصه ومواهبه الربانية مع روحه إلى برزخه ، ولروحه علاقة كاملة وأكيدة بقبره بدليل ما سبق ذكره من أحاديث وآثار صحيحة .

وممن جاء تكريم هؤلاء الاكابر من اولياء الله الصالحين من اصحاب الاضرحة والمشاهد يقول الشيخ عبد الرحمن الجزيري رحمه الله تعالى في كتابه « الفقه على المذاهب الاربعة » :

زيارة القبور مندوبة للاتعاظ وتذكر الآخرة . وتتأكد يوم الجمعة ويوما قبلها ويوما بعدها عند ابي حنيفة والمالكية ، وخالف الحنابلة والشافعية .

الحنابلة قالوا : لا تتأكد الزيارة فى يوم دون يوم .
والشافعية قالوا : تتأكد من عصر الخميس إلى طلوع شمس السبت وهذا قول راجع عند المالكية . وينبغى للزائر أن يشغل بالذكر والدعاء والتضرع والاعتبار بالموتى وقراءة القرآن للميت ، فإن ذلك ينفع الميت على الأصح . ومما ورد أن يقول الزائر عند رؤية القبور - اللهم رب الأرواح الباقية والاجسام البالية ، والشعور المتمزقة والجلود المتقطعة والعظام النخرة التى خرجت من الدنيا وهى بك مؤمنة . انزل عليها روحا منك وسلاما منى - ومما ورد أيضا أن يقول : - السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون - ولا فرق فى الزيارة بين كون المقابر قريبة أو بعيدة ، وخالف الحنابلة فقالوا : القبور إذا كانت بعيدة لا يوصل إليها إلا بسفر فزيارة مباحة لا مندوبة .

بل يندب السفر لزيارة الموتى خصوصا مقابر الصالحين .
أما زيارة قبر النبى ﷺ فهى من أعظم القربات .

وكما تندب زيارة القبور للرجال . تندب أيضا للنساء والعجائز اللاتى لا يخشى منهن فتنة إن لم تؤد زيارتهن إلى الذنب أو النياحة وإلا كانت محرمة أما النساء اللاتى يخشى منهن الفتنة ويترتب على خروجهن لزيارة القبور مفسد كما هو الغالب على نساء هذا الزمان . فخروجهن للزيارة خرام باتفاق الحنفية والمالكية .

أما الحنابلة والشافعية قالوا : يكره خروج النساء لزيارة القبور مطلقا سواء كن عجائز أو شواب إلا إذا علم أن خروجهن

■ الفصل الثاني ■

يؤدي إلى فتنة أو وقوع محرم . وإلا كانت الزيارة محرمة وينبغي أن تكون الزيارة مطابقة لأحكام الشريعة . فلا يطوف حول القبر . ولا يقبل حجرا ولا عتبة ولا خشبا ، ولا يطلب من المزور شيئا إلى غير ذلك . إنتهى .

وقال الخطيب الشربيني الشافعي في كتابه الاقناع :

ويندب زيارة القبور التي فيها المسلمون للرجال بالاجماع وكانت زيارتها منهيّا عنها . ثم نسخت بقوله ﷺ - كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها - ويكره زيارتها للنساء لأنها مظنة لطلب بكائهن ورفع أصواتهن .

نعم يندب لهن زيارة قبر رسول الله ﷺ فإنها من أعظم القربات وينبغي أن يلحق بذلك بقية الأنبياء والصالحين والشهداء . ويندب أن يسلم الزائر لقبور المسلمين مستقبل وجه الميت قائلا بما علمه ﷺ لأصحابه إذا خرجوا للمقابر - السلام على أهل الدار من المؤمنين والمسلمين وإنا شاء الله بكم لاحقون . أسأل الله لى ولكم العافية أو السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون - رواهما مسلم . زاد أبو داود اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم .. ، ولكن بسند ضعيف . وقوله « إن شاء الله » للتبرك .

ويقرأ عندهم ما تيسر من القرآن فإن الرحمة تنزل محل القراءة . والميت كحاضر ترجى له الرحمة ويدعو له عقب القراءة . لأن الدعاء ينفع الميت . وهو عقب القراءة أقرب إلى الإجابة ، وأن يقرب زائره منه ، كيقبضه منه في زيارته حيا ، احتراما له . قاله النووي .

ويستحب الاكثار من الزيارة ، وأن يكثر الوقوف عند قبور أهل الخير والفضل . إنتهى .

فزيارة قبور الأنبياء والعلماء والشهداء والأولياء مأمور بها ومندوب إليها . فهي عمل مشروع يثاب فاعله إذا أقامه على وجه الصحيح ولا يعاقب تاركه . اللهم إلا ما كان من ترك زيارة النبي ﷺ للقادر عليها . فإن هذا من الجفاء كما دلت على ذلك الأحاديث والآثار الصحيحة .

هذا ولم يرد في السنة ولا في أقوال التابعين والعلماء أن زيارة أضرحة ومشاهد الأولياء منهي عنها . وأبدا لا يكون الحب للصالحين شركا بالله تعالى . فإن من أحب الله تعالى أحب أولياءه ومن محبتهم زيارتهم وعدم جفائهم فالجفاء لا يدل على الحب . ومن حاربهم أو عاداهم فهو في حرب معلنة من الله تعالى له كما روى البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ قال الله تعالى : « من عاد لي وليا فقد آذنته بالحرب » روى الشيخ أحمد بن حجازي الفاشني في المجالس السننية في شرح الحديث :

قال الفاكهاني رحمه الله : من حاربه الله أهلكه . وقال غيره : أizard أولياء الله علامة على سوء الخاتمة كأكل الربا عافانا الله تعالى من ذلك فمن والى أولياء الله تعالى أكرمه الله ومن عادى أولياء الله أهلكه الله . قال أبو تراب النخشبى رحمه الله : من الف الإعراض عن الله صحبتة الوقعة في حق أولياء الله . انتهى .

وروى الامام أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : مر رسول الله ﷺ بقبور المدينة فاقبل عليهم بوجهه فقال : « السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله لنا ولكم ونحن بالآثر » رواه الترمذي وحسنه .

ولزيارة قبور أولياء الله الصالحين . آداب سلوك يجب على الزائر الالتزام بها لينال الغرض الذي شرعت الزيارة من أجله

وهو العظة وتذكر الآخرة والدعاء بجوار الصالحين تبركا بهم .
والمودة لأصحاب هذه القبور .

يقول الامام الشعراني رحمه الله تعالى في آداب الزيارة :
هى : التشوق إلى المזור والجزم بفضله وطهارته من
المعاصى المعنوية والحسية والتماس بركة دعائه وخلوص النية
بأن يكون الباعث على الزيارة . امتثال أمر الشارع وحفظ اللسان
من الوقوع فى أعراض الناس ، وإن كان هذا عاما ، وإن خلت
الزيارة عن هذه الآداب فلا نفع بها ولا ثواب عليها ، بل هى تكلف
ونفاق .

وإذا زرتة بحسن القصد وحسن الأدب . والتوسل به إلى ربك
إن كان من الموتى وكان من أهل الله فلا بد لك من المدد الاوفر .
فإنه سبحانه وتعالى قد وكل بقبور الاكابر ملائكة يقضون حوائج
الزائرين لأن أهل الله محل الكرم والسخاء أحياء وأمواتا . ومن
دخل بيت الكريم لا يرجع من غير مدد لاسيما إذا كانوا من أهل
البيت رضى الله عنهم .

ويقول الشيخ الشبلنجى فى نور الابصار نقلا عن درر
الاصداف :

وينبغى على الزائر أن يقول عند ولايته وليا من الأولياء أو أى
أحد من أهل البيت « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت
ويطهركم تطهيرا » « رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه
حميد مجيد »

اللهم انك قد تجبى لأمر فهمته وقلته وسمعته واطعته
واعتقدته وجعلته أجرا لنبيك محمد ﷺ . إذ هديتنا به إليك ،
وذلكنا به عليك وكان كما قلت « وكان بالمؤمنين رحيمًا حبيبًا
إليه ما هديتنا عزيزا عليه عنتنا ، وتلك الفريضة التى سألناها له .

وهى المودة فى القربى . اللهم انى مؤديها مريدا بها النفع فى دينى ودنياى ، متوسلا بها اليك يوم انقطاع الأسباب ، اللهم زدهم شرفا وتعظيما، وهب لى بزيارتهم ثوابا ومغفرة وأجرا عظيما .

السلام عليكم يا بنى المصطفى ، يا بنى الزهراء ، اللهم صلى على سيدنا محمد وعلى ازواج سيدنا محمد وعلى ذرية سيدنا محمد . اللهم بلغنى ما أملت وما رجوت ، وأعد على وعلى المسلمين من بركاتهم يا رب العالمين . انتهى .
وخاصة هذا كله هى :

أولا : زيارة قبور العلماء والشهداء والصالحين مأمور بها ومندوب اليها فهى عمل مشروع ثياب فاعله . ولا يعاقب تاركه .

ثانيا : يجب على الزائر أن يلتزم بالآداب الشرعية والشروط المقررة للزيارة كما ورد فى الاحاديث والآثار الصحيحة .

ثالثا : يستحب أن يكون الزائر على طهارة حسية وطهارة معنوية وأن يكثر من الاستغفار والتوبة إلى الله تعالى .

رابعا : أن يدخل على صاحب القبر بنية صادقة مخلصة لله تعالى ليكون هذا العمل قرينة إلى الله عز وجل .

خامسا : أن يقف أمام القبر مستحضرا عظمة الله تعالى مراعى جلال الموقف ، ثم يسلم على صاحب القبر وبعد تمام السلام عليه يتوجه إلى القبلة فيدعو الله عز وجل لنفسه ولصاحب القبر متوسلا إلى الله تعالى بهذا العمل أن يقبل منه: وأن يجزيه عنه خيرا .

سادسا : الزيارة اصلها مشروع ، وخطأ البعض فى القيام بأعمال الزيارة كهذا الذى يظهر من تصرفات بعض الجهلة بدین الله وبمقاصد الشريعة ، لا يكون مبررا ولا دليلا على النهى عن

الزيارة - كما ينادى بذلك بعض الناس - ولكن يكون ذلك داعياً لعلماء الأمة لتبصير الناس وتعريفهم بأحكام الإسلام وبضرورة رعاية شعائره وآدابه .

سابعاً : الزيارة دليل حب لأنها صورة من صور المودة التي ندبنا إليها الشرع الشريف لذا يستحب للزائر أن يقرأ ما يستطيع من القرآن الكريم ويهدى ثواب تلاوته لصاحب الضريح مقروناً ذلك بصلح الدعوات .

وأقول إن زيارة الكبار فيض ورحمة ونور من أنوار التجليات الإلهية لا يدركها ولا يحسها إلا كل من سمت روحه واطّاع الله بصيرته وملاّ الله قلبه بأنوار التوحيد وأنس بحب النبي ﷺ وبحب اتباعه ولا سيما أولياء الله عز وجل فزيارة القبور إذا توفر فيها الاخلاص كانت قرينة إلى الله تعالى . وكانت من الله دليل رضا عن الزاير وعن المزور وقد نهى العلماء عن التمسح بالقبور وتقبيله وتقويل الأعقاب قال الإمام الغزالي رحمه الله تعالى في احياء علوم الدين^(١) « زيارة القبور مستحبة على الجملة للتذكرة والاعتبار وزيارة قبور الصالحين مستحبة لأجل التبرك مع الاعتبار وقال : والمستحب في زيارة القبور أن يقف مستدبر القبلة مستقبلاً بوجهه الميت وأن يسلم ولا يمسخ القبر ولا يمسه ولا يقبله ، فإن ذلك من عادة النصارى » .

وقد سئل الامام الشعرائي رحمه الله تعالى عن تقبيل القبور . فنهى السائل عن ذلك كما ورد في سننه رضى الله عنه ، وبالله التوفيق .

الفصل الثالث

التوسل والوسيلة

- ١ - التوسل بالأنبياء والصالحين
- ٢ - التبرك والتوسل بأثار النبي ﷺ
- ٣ - التوسل بأولياء الله والتبرك بهم
- ٤ - علماء يجوزون التوسل

التوسل بالأنبياء والصالحين

التوسل إلى الله تعالى والاستغاثة والتشفع بالنبي ﷺ وبسائر إخوانه من الأنبياء وكذا باتباعه من المؤمنين الصالحين، أمر جائز ومشروع ومعروف من فعل الرسل والأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ومن فعل الصحابة والتابعين والعلماء وعموم المسلمين ولم ينكر ذلك أحد من السابقين اللهم إلا ما وقع من بعض المسلمين الذين أنكروا صحة هذا الفعل وردوا ما صح من مرويات، وتجروا في الحكم عليها بالوضع والبطلان، واتهموا كل من قال بجواز التوسل برسول الله ﷺ وبسائر الأنبياء وبالملائكة وبالصالحين من المؤمنين بالشرك والضلال، وحكموا على المسلمين بما حكم الله به على الكافرين والمشركين، مستخدمين لغة الاستهزاء والسخرية بعباد الله تعالى، وجرحوا كثيرا من الرواة الثقات وأطلقوا عليهم أوصافا لا تليق بقدرهم وحسبوا أنفسهم ورثة النبوة وأئمة الإسلام، وأباحوا لأنفسهم حق التفتيش في قلوب عباد الله تعالى وحكموا على إيمان الناس، وقد أحلوا أنفسهم بذلك محل علم الله تعالى، وهم واهمون ومترددون ويسود مقولتهم التعارض والتضاد والتردد وضعف الثقة، وليس أدل على ذلك مما نقرأه من مقولات للشيخ ابن تيمية في كتابه قاعدة جلية في التوسل والوسيلة الذي تناقض مقدمته موضوعاته وتتعارض فيه النصوص ويظهر عليه أثر التردد ويكثر فيه استخدام ألفاظ

التجريح والمعارضة، ويتعارض فى مجموعه مع بعض فتاوى صادرة له فى هذا الموضوع فهو مرة مؤيد لصحة القول بالجواز ومرة أخرى معارض ويكثر استخدامه لأسلوب اللف والدوران وليس هذا القول من التجنى عليه، فمن أراد الحقيقة فليقرأ هذا الكتاب بتأن وتؤدة، - وأرجو أن أكون مخطئاً فى فهمى - ولكن الحق واحد ولا يتعدد ولا يمكن لعالم أن ينازع جماهير العلماء فى قضية ما، ويكون هو المصيب وهم المخطئون، رحمه الله وغفر له وأما الذين قد خلفوه واعتنقوا آراءه وتمسكوا بميراثه فيا ليتهم وقفوا عند هذا الحد ولكنهم زادوا عليه ودرسوا عليه أقوالاً هو منها برئ، فظلموا أنفسهم وظلموا الأمة، فكيف يكون قصد السفر لزيارة الرسول ﷺ سفر معصية ولا يصح قصر الصلاة فيه؟ وكيف لا يوفى الناذر بنذره إذا نذر زيارة القبر الشريف؟ وكيف يسمح الشيخ فى معرض كلامه عن زيارة الرسول ﷺ أن يقول إنه ربما يكون الزائر أفضل من المزور فمن من الأمة أفضل من رسول الله ﷺ . إن الحى أفضل من الميت مقولة نصرانية وليست مقولة إسلامية، كما أن العصا ليست أنفع للمرء من رسول الله ﷺ بعد وفاته، أى فهم هذا وأى علم هذا الذى تنطق به السنة الاتباع والأشباع؟

إنها مقولة الجهلة المكابرين، لقد أساءوا كثيراً للشيخ ابن تيمية رحمه الله تعالى وتلميذه ابن القيم وكيف يكون التوسل إلى الله تعالى بنبيه ﷺ إقسام على الله بالخلق؟ لقد جوز الإمام أحمد ابن حنبل رضى الله عنه - الذى رزىء فيهم - الحلف برسول الله ﷺ كما جوز التوسل به، فهل يعنى هذا أن أحمد بن حنبل يجهل معنى الإقسام على الله بالخلق؟ والإمام أحمد رضى الله عنه كان من علماء السنة الكبار. إن التوسل بالنبي ﷺ وبغيره ليس إقساماً على الله تعالى بخلق وإنما هو سؤال الله تعالى برسالة حبيبه وبإيمان اتباعه من الأولياء، سؤال بالجاء وهو القدر والمنزلة التى

■ الفصل الثالث ■

استحقوها بوعده ربهم عز وجل جزاء أعمالهم الصالحات، فهو في الحقيقة توسل إلى الله تعالى بأعمال أحبائه وبدعاء نبيه وبحبه تعالى لهم، وحب الله لعباده، أليس من صفاته عز وجل؟

فإذا جوز الطرف المعاند التوسل إلى الله بالأعمال الصالحة وبالإيمان به، ألا يجوز لنا أن نقول إن الأولياء وما عملوا، ليسوا إلا عملا من أعمال النبي ﷺ الذي بعثه ربه رحمة للعالمين؟ فلو لا النبي ما كان الولي. إن هؤلاء يجب أن يعلموا خطورة جنائتهم في التعدي على النصوص الصحيحة وفي قولهم بتكفير الناس، كما يجب عليهم أن يعلموا أن الخطأ اللساني الذي يظهر من بعض الناس بسبب الجهل بالأحكام الشرعية، لا يكون مسوغا لنا لكي نبطل القول بجواز عمل من أعمال الخير والبر، ولكن الواجب هو أن نصح أخطاء الناس ونبين لهم صحة ما يجب عليهم فعله وما لا يجب، والجائز وغير الجائز فالتوسل مشروع ومعروف لدى الناس جميعا، ولن يوقفه ما تتخذونه من مواقف مشينة ومشبوهة، أرجو لنا ولكم من الله تعالى الهداية والتوفيق.

وبعد هذه المقدمة - وهي ضرورية - أقول:

إن التوسل إلى الله تعالى والاستغاثة والتشفع بالنبي ﷺ كلها بمعنى واحد، ولا ينازع في هذا إلا كل مكابر ومعانده أو كل جاهل أو حاقد هذا ويتم التوسل إلى الله تعالى بأمور ثلاثة مجتمعة أو بأحدها وهي :

الأول : التوسل إلى الله عز وجل باسم من أسمائه تعالى أو بصفة من صفاته سبحانه وتعالى .

الثاني : التوسل إلى الله تعالى بالإيمان به وبرسوله وبما أنزل عليه وبالأعمال الصالحة.

كما توسل هؤلاء الفتية الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة في الغار، وضاعت بهم السبل وأعييتهم الحيل فلم يجدوا لهم حيلة

سوى التوجه إلى الله تعالى بصدق نية وإخلاص فتوسلوا إلى الله تعالى بصالح أعمالهم، ففرج الله عنهم الصخرة ونجوا مما كانوا فيه فقد روى الشيخان عن عبدالله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما قال:

سمعت رسول الله ﷺ يقول: انطلق ثلاثة نفر ممن كان قبلكم حتى آواهم المبيت إلى غار فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار، فقالوا: إنه لا ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم، قال رجل منهم: اللهم كان لى أبوان شيخان كبيران، وكنت لا أغبق قبلهما أهلا ولا مالا، فنأى بى طلب الشجر يوما فلم أرح عليهما حتى ناما، فحلبت لهما غبوقهما، فوجدتهما نائمين، فكرهت أن أوقظهما، وأن أغبق قبلهما أهلا أو مالا، فلبثت والقدح على يدي. انتظر استيقاظهما حتى برق الفجر والصبية يتضاغون عند قدمي، فاستيقظا فشربا غبوقهما.

اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك، ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة فانفرجت شيئا لا يستطيعون الخروج.

قال الآخر: اللهم كان لى ابنة عم كانت أحب الناس إلى (وفى رواية: كنت أجبها كأشد ما يحب الرجال النساء) فأردتها على نفسها فامتنعت منى حتى ألفت بها سنة من السنين، فجاءتنى فأعطيتها عشرين ومائة دينار على أن تخلى بينى وبين نفسها، ففعلت، حتى إذا قدرت عليها (وفى رواية: فلما قعدت بين رجلها) قالت: اتق الله ولا تفض الخاتم إلا بحقه، فانصرف عنها، وهى أحب الناس إلى وتركت الذهب الذى أعطيتها، اللهم إن كنت فعلت هذا ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه، فانفرجت الصخرة غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها.

وقال الثالث: اللهم استأجرت أجراء وأعطيتهم أجرهم غير رجل واحد ترك الذى له وذهب فثمرت أجره حتى كثرت منه الأموال،

فجاءنى بعد حين فقال: يا عبدالله أوفى إلى أجرى.
فقلت له: كل ما ترى من أجرى من الإبل والبقر والغنم والرقيق،
فقال: يا عبدالله، لا تستهزئ بى، فقلت: لا استهزئ بك، فأخذه
كله، فاستاقه، فلم يترك منه شيئاً.

اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك، فافرج عنا ما نحن فيه.
فانفرجت الصخرة، فخرجوا يمشون) فهذان الأمران وتلك
الصورتان من صور التوسل متفق عليهما، ولا نزاع فيهما بين
علماء الأمة لصريح القرآن والسنة فى جواز التوسل إلى الله تعالى
بهما أو بأحدهما

أما الأمر الثالث فهو: التوسل إلى الله تعالى بأنبيائه ورسله
وبأوليائه الصالحين والعباد الزاهدين، وهذا النوع من التوسل،
مختلف فى جوازه ودار حوله نزاع وجدل كبير لن ينتهى حتى
يسلم أى طرفى النزاع إلى الطرف الآخر ويتنازل عن رأيه
ومحصلة أقوال العلماء تدرج تحت أمرين:

الأول: القول بجواز التوسل بالأنبياء وبالصالحين من عباد الله
أحياء وأمواتا. وهو رأى جمهور علماء المسلمين - رضى البعض
أم لم يرض - لأنه فى الحقيقة توسل إلى الله تعالى بنبوة الأنبياء
وصلاح الصالحين رضى الله عنهم.

الثانى : القول بعدم جواز التوسل بالذوات الصالحة وسؤالهم
الدعوات إلا فى حياتهم فقط، أما بعد وفاتهم فإنه لا يجوز ذلك،
وهو عمل بدعى شركى لأن الموتى لا يقدرُونَ على قضاء
الحاجات.

وهذا الرأى هو مقولة مدرسة ابن تيمية وابن القيم وابن
عبدالوهاب وأتباعهم كما هو مذكور فى مؤلفاتهم وفتاويهم
المنسوبة إليهم . وقد رد أصحاب الرأى الأول مقولة الآخرين
بأمرين هما:

أولاً: ما ظهر من ضعف فى رأى ابن تيمية ومدرسته واتباعه جميعاً سلفاً وخلفاً عندما قالوا: يجوز التوسل بالذوات الصالحة فى حال حياتهم أما بعد وفاتهم فإنه لا يجوز لأن الأموات لا نفع بهم ولا قدرة لهم على قضاء الحاجات. وهم مخطئون، لأنه قد ثبت أن الأموات أحياء فى قبورهم حياة برزخية تمكنهم من إدراك الأشياء ويعرفون زائريهم والمسلمين عليهم والداعين لهم ويسمعون كلامهم، وإلا لم يكن لأحاديث تشريع زيارتهم ونعيم القبر وعذابه وسؤال الملكين معنى. وعلاوة على هذه الأحاديث فقد ثبت فى القرآن الكريم أن الموتى أحياء فى قبورهم ينعمون أو يعذبون، وما اختصاصهم به ربنا من الكرامة فى حياتهم باق لهم بعد وفاتهم، قال الله تعالى: ﴿أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ . وقال الله تعالى فى أمر فرعون وقومه: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَحِينَ يظْهَرُونَ﴾ .

فالموتى أحياء فى قبورهم ينعم الطائعون ويعذب الكافرون والعصاة، ولا ينكر هذا أحد من علماء أهل السنة ولا غيرهم، وستأتى النصوص الصحيحة الدالة على ذلك.

فكون أصحاب هذا الرأى مسلمون بجواز التوسل بالذوات الصالحة حال حياتهم ولا مسلمون بجواز ذلك بعد وفاتهم فهذا من شأنه إضعاف رأيهم كونهم مسلمون ببعض أجزاء القضية ولا مسلمون بالبعض الآخر، والقضية لا تتجزأ، وهذا منهم تردد فى صحة القول بعدم الجواز، وهم يستدلون فى ذلك بفعل عمر عندما استسقى بالعباس رضى الله عنهما، ونقول لهم: إن هذا من عمر أمر ضرورى لأن التوسل بالعباس رضى الله عنه كان بتقديمه للصلاة بهم للاستسقاء، وإمامة الصلاة للأحياء وليست للأموات فلم يكن التوسل بالعباس على إطلاقه، وإنما كان توسلاً لحالة خاصة تتطلب تدبيراً خاصاً لا يصح فعله إلا من المكلفين -

والموتى سقط عنهم التكليف - لأنها كانت صلاة الاستسقاء وبذلك يبطل قولهم فى جواز التوسل بالأحياء فقط نظرا لفعل عمر رضى الله

ثانيا : وردت نصوص فى القرآن وفى السنة ورويت آثار وأقوال وفتاوى للصحابة والتابعين والأئمة الأعلام والعلماء العاملين تجوز التوسل إلى الله تعالى بالذوات الصالحة من أنبياء الله ورسله وأوليائه وملائكته الكرام قال الله تعالى فى القرآن الكريم: ﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ أُولَئِكَ لَا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً، أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته، ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا﴾.

ذكر الشيخ عبد ربه سليمان فى فيض الوهاب نقلا عن الإمام الألوسى رحمه الله تعالى قال: إن التوسل والاستغاثة بالأحياء جائزة ولاشك فيها، ولا يتوقف على أفضلية من الطالب، بل قد يطلب الفاضل من المفضل، فقد صح أنه ﷺ قال لعمر رضى الله عنه لما استأذنه فى العمرة (لا تنسنا يا أخى من دعائك) وأمره أيضا أن يطلب من أويس القرنى رحمة الله عليه أن يستغفر له، وأيضا أمر أمته ﷺ بطلب الوسيلة له، بأن يصلوا عليه، وبما رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح عن عثمان بن حنيف رضى الله عنه: أن رجلا ضرير البصر أتى النبى ﷺ فقال: ادع الله تعالى أن يعافينى، فقال: إن شئت دعوت وإن شئت صبرت فهو خير لك. قال: فادعه. فأمره أن يتوضأ فيحسن الوضوء ويدعو بهذا الدعاء: «اللهم إنى أسألك وأتوجه بنبيك ﷺ نبي الرحمة، يا رسول الله إنى توجهت بك إلى ربي فى حاجتى هذه لتقضى لى ، اللهم شفعه فى ».

وهو عين التوسل بالذات، وفى صحيح البخارى عن أنس أن

عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعباس وقال: «اللهم إنا كنا نستسقى بنبيك ﷺ . فتسقيننا، وإنا نتوسل إليك اليوم بعم نبيك فاسقنا، فيسقون».

ثم قال: وبعد هذا كله أنا لا أرى بأسا فى التوسل إلى الله تعالى بجاه النبی ﷺ حيا وميتا، ويراد من الجاه. معنى يرجع إلى صفة من صفاته تعالى، مثل أن يراد به المحبة العامة المستدعية عدم رده وقبول شفاعته ، فيكون معنى قول القائل :

أتوسل اليك بجاه نبيك ﷺ أن تقضى لى حاجتى. يعنى إلهى أجعل محبتك له وسيلة فى قضاء حاجتى .

ثم قال : بل لا أرى بأسا بالاقسام على الله تعالى بجاهه ﷺ بهذا المعنى - والكلام فى الحرمة كالكلام فى الجاه - يعنى بحرمة كذا - وقال ملتصقا ومجيبا عن الصحابة فى عدم توسلهم بالأموات ، ولعل ذلك كان تحاشيا منهم عما يخشى أن يعلق منه فى اذهان الناس إذ ذاك وهم قريبو عهد بالتوسل بالأصنام شىء. ثم اقتدى بهم من خلفهم من الأئمة الطاهرين . وقد ترك رسول الله ﷺ . هدم الكعبة وتأسيسها على قواعد ابراهيم لكون القوم حديثي عهد بكفر كما ثبت ذلك فى الصحيح وكذا التوسل بجاه غير النبی ﷺ لا بأس به أيضا إن كان المتوسل بجاهه مما علم أن له جاها عند الله تعالى كالمقطوع بصلاحه وولايته . أ . هـ .

وفى تفسير قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا فى سبيله لعلكم تفلحون﴾ (المائدة : ٣٥) . قال الامام الزمخشري فى الكشاف :

الوسيلة : كل ما يتوسل به أى يتقرب به من قرابة أو صنعة أو غير ذلك ، فاستعيرت لما يتوسل به إلى الله تعالى من فعل الطاعات وترك المنهيات وأنشد :

أرى الناس لا يدرون ما قدر أمرهم إلا كل ذى لب إلى الله واسل
أهـ .

وقال ابن الخطيب فى أوضح التفاسير فى تأويل هذه الآية :
﴿ وابتغوا إليه الوسيلة ﴾ الوسيلة هى : القرية والعمل
الصالح، وهى أيضا كل ما جعله الله تعالى سببا فى الزلفى عنده .
ووصله إلى قضاء الحوائج منه . نعم إنه تعالى قال فى محكم
تنزيله ﴿ وإذا سألك عبادى عنى فإنى قريب ﴾ أى قريب لمن
سألنى فأعطيه ، ولمن استغاثنى فأغيثه ولمن استعاننى فأعينه
ولمن توسل إلى فأجيبه . واتخاذ الوسيلة - لغة - تسمى توسلا
والتوسل إليه تعالى إما بأسمائه وصفاته ، كما جاء فى السنن
والمسانيد ، وإما بالأعمال الصالحة المأمور بها - كما جاء فى
الصحيح - وإما بالذوات المرضية عنده من الأنبياء والملائكة
والمصالحين وناهيك بتوسل صحابة الرسول عليه الصلاة
والسلام بعمه العباس رضوان الله تعالى عليه والتوسل له شرائط
وآداب وأركان أهمها : أن لا يعتقد فى المستشفع به نفعا ولا ضرا
إلا بإذن الله . وأن لا يلتمس منه سوى بركته . وثمرة قربه من
مولاه تعالى وألا يخطيء فى توسله بأن ينسب العمل إلى
المستشفع به ، بل يعلم أن مرد جميع ذلك إلى المستشفع إليه
وحده تعالى عن الشريك والند .

والاستشفاع الواجب ألا يتعدى قولاً - مثلاً - اللهم انى أسألك
واتوجه إليك أو أتوسل إليك أو أتشفع بنبيك محمد أو بجاهه أو
بقدره أو بحرمة أو بحقه . وهو فى ذلك يريد من الحق سبحانه
وتعالى التوسل إلى مرضاته بهذا الدعاء لأنه فوق كونه دعاء
صحيح . فإن فيه من العبادة ما فيه . اليس فى ذلك إيمان بقدر
المستشفع به وبقربه من ربه ؟

هذا ، والمستشفع بالمصالحين والأنبياء والملائكة ليس طلبا

منهم أن يخلقوا مع الله تعالى شيئاً ولا أن يحدثوا بقدراتهم أمراً .
ولكنه تقدير من المستشفع للمستشفع بهم ، واعتراف منه بما
اختصهم به الله تعالى من فضل .

وقد زعم بعضهم : أنه إن جاز الاستشفاع ببعض هؤلاء حال
حياتهم فإنه لا يجوز بعد مماتهم وهو انكار لحياة البرزخ .
ولا ينكرها إلا جاهل .

ويدفع هذا الزعم ما رواه الثقات عن انس بن مالك رضى الله
تعالى عنه : عند موت فاطمة بنت اسد أم الإمام على بن أبى طالب
رضى الله تعالى عنها وقوله عليه الصلاة والسلام من دعائه لها
فى القبر « الله يحى ويميت وهو حى لا يموت اغفر لأمى فاطمة
بنت اسد ولقنها حبتها ووسع عليها مدخلها بحق نبيك والأنبياء
الذين من قبلى فإنك أرحم الراحمين » فاستشفع ﷺ بمن سبقه
من الأنبياء عليهم السلام إلى الرفيق الأعلى ولا يفوتنى أن أنهى
هذا التأويل - أن أذكر أن التوسل بحبيب الله صلوات الله وسلامه
عليه جائز قبل خلقه وبعد خلقه وحال حياته وبعد موته وبعد
البعث فى عرصات القيامة . أ . هـ .

ويذكر الامام تقى الدين السبكي رحمه الله تعالى جواز التوسل
بالنبي ﷺ فى كل هذه الحالات بشيء من التفصيل لم يسبق إليه
وذلك فى كتابه القيم « شفاء السقام » فيقول : إن التوسل
بالنبي ﷺ جائز فى كل حال . قبل خلقه . وبعد خلقه فى مدة
حياته فى الدنيا . وبعد موته فى مدة البرزخ . وبعد البعث فى
عرصات القيامة والجنة . وهو على ثلاثة أنواع :

« النوع الأول » : أن يتوسل به بمعنى أن طالب الحاجة يسأل
الله تعالى به أو بجاهه أو ببركته . فيجوز ذلك فى الأحوال الثلاثة .
وقد ورد فى كل منها خبر صحيح .

أما الحالة الأولى : قبل خلقه . فيدل لذلك آثار عن الأنبياء

الماضيين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين . اقتصرنا منها على ما تبين لنا صحته . وهو : ما رواه الحاكم أبو عبد الله بن البيع في المستدرک على الصحيحين أو أحدهما . بسند متصل عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لما اقترف آدم عليه السلام الخطيئة . قال : يارب أسألك بحق محمد لما غفرت لى . فقال الله : يا آدم وكيف عرفت محمدا ولم أخلقه ؟

قال : يا رب . لأنك لما خلقتنى بيدك ونفخت فى من روحك رفعت رأسى فرأيت على قوائم العرش مكتوبا : لا إله إلا الله محمد رسول الله . فعرفت أنك لم تضيف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك . فقال الله . صدقت يا آدم . إنه لأحب الخلق إلى . إذ سألتنى بحقه . فقد غفرت لك . ولولا محمد ما خلقتك » .

قال الحاكم : هذا حديث صحيح الاسناد . وهو أول حديث ذكرته لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم فى هذا الكتاب . ورواه البيهقى أيضا فى دلائل النبوة . وقال : تفرد به عبد الرحمن . وذكره الطبرانى . وزاد فيه « وهو آخر الأنبياء من نريتك » . وصححه أيضا القسطلانى والزرقاتى فى المواهب اللدنية . والحافظ السيوطى فى الخصائص الكبرى .

وروى الحاكم أيضا بسنده عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « أوحى الله إلى عيسى عليه السلام يا عيسى . آمن بمحمد وأمر من أدركه من أمته أن يؤمنوا به . فلولا محمد ما خلقت آدم ولولا ما خلقت الجنة والنار . ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتبت عليه لا إله إلا الله فسكن » . قال الحاكم : هذا حديث حسن صحيح الاسناد ولم يخرجاه . انتهى ما قاله الحاكم ثم قال السبكى : والحديث المذكور لم يقف عليه ابن تيمية بهذا الاسناد ولا بلغه أن الحاكم صححه فإنه قال أعنى ابن تيمية - أما ما ذكره فى قصة آدم من توسله فليس له أصل ولا نقله أحد عن

النبي ﷺ باسناد يصلح الاعتماد عليه . ولا الاعتبار ولا الاستشهاد . ثم ادعى ابن تيمية أنه كذب . وأطال الكلام في ذلك جدا بما لا حاصل تحته بالوهم والتخرض ولو بلغه أن الحاكم صححه لما قال ذلك . أو لتعرض للجواب عنه .

ثم قال : وأما ما ورد من توسل نوح وإبراهيم وغيرهما من الأنبياء فذكره المفسرون واكتفينا عنه بهذا الحديث لجودته وتصحيح الحاكم له .

ولا فرق في هذا المعنى بين أن يعبر عنه بلفظ التوسل أو الاستغاثة أو التشفع أو التجوه والداعي بالدعاء المذكور وما في معناه متوسل بالنبي ﷺ لأنه جعله وسيلة لإجابة الله دعاءه ومستغيث به .

الحالة الثانية : التوسل به بذلك النوع بعد خلقه ﷺ في مدة حياته فمن ذلك ما رواه أبو عيسى الترمذي في جامعه في كتاب الدعوات بسنده عن عثمان بن حنيف : أن رجلاً ضرير البصر أتى النبي ﷺ فقال : ادع الله أن يعافيني . قال : إن شئت دعوت . وإن شئت صبرت . فهو خير لك . قال : فادعه . قال : فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء : « اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة . يا محمد أنى توجهت بك إلى ربي في حاجتي ليقتضى لى . اللهم شفعه في » قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبي جعفر الخطمي . ورواه النسائي في اليوم والليلة عن محمود بن غيلان باسناد تحوه وعن غيره . وأخرجه ابن ماجه في الصلاة . ورويناه في دلائل النبوة للبيهقي ورواه حماد بن سلمة . « ورواه الحاكم في المستدرک بزيادة (اللهم شفعه في وشفعني في نفسي) »

ثم يقول : فإن اعترض معترض بأن ذلك إنما كان لأن

النبي ﷺ شفع فيه فلهذا قال له أن يقول « انى توجهت إليك بنبيك » قلت : الجواب من وجوه : أحدها : سيأتى أن عثمان بن حنيف وغيره استعملوا ذلك بعد موته ﷺ . وذلك يدل على أنهم لم يفهموا اشتراط ذلك .

الثانى : أنه ليس فى الحديث أن النبي ﷺ بين له ذلك .

الثالث : أنه لو كان كذلك لم يضر فى حصول المقصود . وهو جواز التوسل إلى الله بغيره بمعنى السؤال بها كما علمه النبي ﷺ . وذلك زيادة على طلب الدعاء منه . فلو لم يكن فى ذلك فائدة لما علمه النبي ﷺ وأرشده إليه ولقال له . إنى قد شفعت فيك . ولكن لعله ﷺ أراد أن يحصل من صاحب الحاجة . التوجه بذل الاضطرار والافتقار والانكسار مستغنياً بالنبي ﷺ فيحصل كمال مقصوده . ولا شك أن هذا المعنى حاصل فى حضرة النبي ﷺ وغيبته فى حياته وبعد وفاته .

فإننا نعلم شفاعته ﷺ على أمته ورفقه بهم ورحمته لهم واستغفاره لجميع المؤمنين وشفاعته . فإذا انضم إليه توجه العبد به حصل هذا الغرض الذى أرشد النبي ﷺ الأعمى إليه .

الحالة الثالثة : أن يتوسل بذلك بعد موته ﷺ .

لما رواه الطبرانى فى المعجم الكبير فى ترجمة عثمان بن حنيف بسنده عن أبى امامة بن سهيل بن حنيف عن عمه عثمان ابن حنيف : أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضى الله عنه فى حاجة له . فكان عثمان لا يلتفت إليه ولا ينظر فى حاجته . فلحق ابن حنيف فشكا ذلك إليه . فقال له عثمان بن حنيف إيت الميضاة فتوضأ ثم ايت المسجد . فصلى فيه ركعتين . ثم قل : اللهم إنى أسألك وأتوجه إليك بنبينا محمد ﷺ نبي الرحمة ، يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربك أن تقضى حاجتى . وتذكر حاجتك . فانطلق الرجل فصنع كما قال له . ثم أتى باب عثمان بن

عفان . فجاءه البواب حتى أخذ بيده . فادخله على عثمان بن عفان . فأجلسه معه على الطنفسة . فقال : ما حاجتك ؟ فذكر حاجته وقضاها له . ثم إن الرجل خرج من عنده . فلقى عثمان بن حنيف ، فقال له : جزاك الله خيرا . ما كان ينظر في حاجتي ولا يلتفت إلى حتى كلمته . فقال عثمان بن حنيف . والله ما كلمته . ولكني شهدت رسول الله ﷺ وأتاه ضرير فشكا إليه ذهاب بصره فقال له النبي ﷺ : آيت الميضأة فتوضأ ثم صل ركعتين . ثم أَدع بهذه الدعوات . قال ابن حنيف : فوالله ما تفرقنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضرر قط .

« النوع الثاني » : التوسل به . بمعنى : طلب الدعاء منه . وذلك في أحوال :

إحداها : في حياته ﷺ . وهذا متواتر والاخبار طافحة به ولا يمكن حصرها . وقد كان المسلمون يفزعون إليه ويستغيثون به في جميع ما نابهم . كما في الصحيحين : أن رجلا دخل المسجد يوم الجمعة ورسول الله ﷺ قائم يخطب ، فاستقبل رسول الله ﷺ قائما . قال : يا رسول الله . هلكت الاموال وانقطعت السبل فادع الله تعالى يغثنا . فرفع رسول الله ﷺ يديه ثم قال : « اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا » .

فطلعت من ورائه سحابة مثل الترس فلما توسطت السماء انتشرت ثم أمطرت . قال : فلا والله ما رأينا الشمس سبتا - يعني جمعة كاملة .. الحديث .

وروى البيهقي في دلائل النبوة حادثة مماثلة بعد عودة الرسول ﷺ من غزوة تبوك . وشكا إليه وفد من بني فزار شدة القحط فدعا لهم . والحالات والاحداث المشابهة كثيرة .

الحالة الثانية : بعد موته ﷺ في عرصات القيامة بالشفاعة منه ﷺ . وذلك مما قام به الاجماع عليه . وتواترت الاخبار به .

■ الفصل الثالث ■

الحالة الثالثة : المتوسطة فى مدة البرزخ . وقد ورد فى هذا النوع أيضا . ما رواه السبكي عن أبى بكر بن يوسف المعروف بابن الصلاح بقراءته عليه من دلائل النبوة للبيهقى أنه روى بسنده المتصل عن أبى صالح عن مالك الدار - مولى عمر - قال : أصاب الناس قحط فى زمان عمر بن الخطاب رضى الله عنه . فجاء رجل إلى قبر النبى ﷺ فقال : يا رسول الله ﷺ : استسقى الله لأمتك فإنهم قد هلكوا . فأتاه رسول الله ﷺ فى المنام . فقال : آيت عمر فأقرئته السلام وأخبره أنهم مسقون . وقل له عليك الكيس الكيس . فأتى الرجل عمر . فأخبره . فبكى عمر رضى الله عنه . ثم قال : يارب ما آلوا إلا ما عجزت عنه .

ثم يقول : ومحل الاستشهاد من هذا الاثر . طلبه الاستسقاء من النبى ﷺ بعد موته فى مدة البرزخ . ولا مانع من ذلك . فإن دعاء النبى ﷺ لربه تعالى فى هذه الحالة غير ممتنع . وقد وردت الأخبار على ما ذكرنا .

« النوع الثالث » من التوسل . أن يطلب منه ذلك الأمر المقصود بمعنى أنه ﷺ قادر على التسبب فيه بسؤال ربه وشفاعته إليه . فيعود إلى النوع الثانى فى المعنى . وإن كانت العبارة مختلفة .

ومن هذا قول القائل للنبى ﷺ « أسألك مرافقتك فى الجنة » قال : « أعنى على نفسك بكثرة السجود » والأثار فى ذلك كثيرة أيضا .

ولا يقصد الناس بسؤالهم ذلك إلا كون النبى ﷺ سببا وشافعا .

ثم قال رحمه الله تعالى : أما التشفع فقد سبق فى الاحاديث المتقدمة قول وفد بنى فزارة للنبى ﷺ . وهو مروى عن البيهقى فى دلائل النبوة . عن أبى وجزة يزيد بن عبد السلمى قال : لما

■ الفصل الثالث ■

قفل رسول الله ﷺ من غزوة تبوك أتاه وفد بنى فزارة إلى أن قال: فقالوا: يا رسول الله . أسلقت بلادنا وأجدبت جناننا . وعريت عيالنا . وهلكت ما شئتنا . فادع ربك أن يغثنا واشفع لنا إلى ربك . ويشفع ربك إليك . فقال رسول الله ﷺ : سبحان الله . وبليك أنا شفعت إلى ربى . فمن ذا الذى يشفع ربنا إليه لا إله إلا هو العظيم وسع كرسيه السموات والأرض وهو يثبط من عظمتة وجلاله . إلى أن قال : فقام رسول الله ﷺ فصعد المنبر وفيه : كان مما حفظ من دعائه .

« اللهم أسق بلدك وبهيمتك وانشر رحمتك وأحى بلدك الميت » وذكر دعاء وحديثا طويلا وأما التوجه والسؤال ففى حديث الأعمى . والتوجه فى معنى التوجه قال الله تعالى فى حق موسى عليه السلام « وكان عند الله وجيها » وقال فى حق عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام « وجيها فى الدنيا والآخرة » قال المفسرون : وجيها . أى ذا جاه ومنزلة عنده وقال الجوهري . فى فصل « وجه » وجيها . ذا جاه وقدر . وقال الجوهري أيضا فى فصل جوه . الجاه : القدر والمنزلة . وفلان ذا جاه ، وقد أوجته ووجهته أنا . أى جعلته وجيها . وقال فارس . فلان وجيه : ذو جاه .

إذا عرف هذا فضعنى تجوه : توجه بجاهه وهو منزلته وقدره عند الله تعالى إليه (١) وأما الاستغاثة فهى طلب الغوث . وتارة يطلب الغوث من خالقه . وهو الله تعالى وحده كقوله تعالى « إذ تستغيثون ربكم » . وتارة يطلب ممن يصح اسناده إليه على سبيل الكسب ومن هذا النوع الاستغاثة بالنبي ﷺ .. انتهى السبكي . يتصرف وأذكر بعض الأحاديث والآثار مختلفة المراتب

(١) إن لكل مسلم منزلة وجاها وقدرًا عند ربه عز وجل وهو ما يتميز به المؤمنون عن الكافرين ..

■ الفصل الثالث ■

بغية زيادة المنفعة وأكثر في الايضاح والبيان .
روى ابن تيمية رحمه الله تعالى في الفتاوى عن أبى الفرج بن
الجوزى بسنده إلى ميسرة . قال : قلت : يا رسول الله . متى كنت
نبيا ؟ قال : « لما خلق الله الأرض واستوى إلى السماء فسواهن
سبع سموات وخلق العرش . كتب على ساق العرش . محمد .
رسول الله خاتم الأنبياء . وخلق الله الجنة التى أسكنها آدم وحواء .
فكتب اسمى على الأبواب والأوراق والقباب والخيام وأدم بين
الروح والجسد . فلما أحياء الله تعالى نظر إلى العرش فرأى
اسمى . فأخبره الله أنه سيد ولدك . فلما غرهما الشيطان تابا
واستشفعا باسمى إليه » .

وروى ابن تيمية أيضا . قال : وروى أبو نعيم الحافظ فى
كتاب دلائل النبوة . ومن طريق الشيخ أبى الفرج حدثنا سليمان
ابن احمد حدثنا احمد بن رشيد حدثنا أحمد بن سعيد الفهرى
حدثنا عبد الله بن اسماعيل المدنى عن عبد الرحمن بن زيد بن
أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب قال : قال رسول الله ﷺ :
« ولما أصاب آدم الخطيئة رفع رأسه فقال : يارب بحق محمد إلا
غفرت لى . فأوحى إليه : وما محمد ومن محمد ؟ فقال : يارب :
إنك لما أتممت خلقى رفعت رأسى إلى عرشك . فإذا عليه مكتوب .
لا إله إلا الله محمد رسول الله . فعلمت أنه أكرم خلقك عليك . إذ
قرنت اسمه مع اسمك . فقال : نعم ، قد غفرت لك وهو آخر
الأنبياء من ذريتك . ولولاه ما خلقتك » .

ثم قال ابن تيمية : فهذا الحديث يؤيد الذى قبله . وهى
كالتفسير للأحاديث الصحيحة . إن استشهاد ابن تيمية بهذين
الحديثين يدل على أنهما صالحان للاستدلال بهما لأنه لا يستدل
بحديث موضوع أو باطل كما هو مقرر عند علماء الأصول

والفقهاء والمحدثين وقد روى ابن أبى الدنيا رحمه الله تعالى فى كتابه : مجابى الدعاء قال :

حدثنا أبو هشام . سمعت كثير بن محمد بن كثير بن رفاعة يقول : جاء رجل إلى عبد الملك بن سعيد بن أيچر . فجلس بطنه . فقال : بك داء لا يبرأ . قال : ما هو ؟ قال : الدبيلة وهى خراج ودمل كبير تظهر فى الجوف فتقتل صاحبها غالبا . قال : فتحول الرجل . فقال : « الله . الله . الله ربى لا أشرك به شيئا . اللهم أنى أتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة ﷺ . يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربك وربى يرحمنى مما بى » .

قال : فجلس بطنه . فقال : قد برئت . ما بك علة .

قال الشيخ ابن تيمية فى قاعدة جلية فى التوسل والوسيلة : قلت : فهذا الدعاء ونحوه قد روى أنه دعا به السلف . أ . هـ .

وروى البزار عن عائشة رضى الله عنها قالت : لما رأيت النبی ﷺ طيب النفس قلت : يا رسول الله . ادع الله لى . فقال : « اللهم اغفر لعائشة ما تقدم من ذنبها وما تأخر وما أسرت وما أعلنت » فضحكت عائشة حتى سقط رأسها فى حجرها من الضحك . فقال لها رسول الله ﷺ : أيسرك دعائى ؟ فقالت : وما لى لا يسرنى دعاؤك .

فقال ﷺ : إنها لدعائى لأمتى فى كل صلاة .

وروى الطبرانى فى الكبير والأوسط قال : جاء فى مناقب فاطمة بنت أسد أم على بن أبى طالب كرم الله وجهه ورضى عنهما أنها لما ماتت حفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لحدها بيده . وأخرج ترايه بيده . فلما فرغ دخل رسول الله فاضطجع فيه . فقال : « الله الذى يحيى ويميت . وهو حى لا يموت . اغفر لأمى فاطمة بنت أسد ولقنها حجتها ووسع عليها مدخلها بحق

نبيك والأنبياء الذين من قبلى فإنك أرحم الراحمين » .
وكبر عليها أربعا وأدخلوها اللحد هو والعباس وأبو بكر
الصديق رضى الله عنهم .

قال الهيثمى : وفيه روح بن صلاح وثقة ابن حبان والحاكم
وفيه ضعف . وبقية رجاله رجال الصحيح وأقول : أليس هذا
التوسل من النبى ﷺ كان توسلا بأنبياء قد ماتوا ورحلوا عن
الدنيا وكذا روى عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال
رسول الله ﷺ « من خرج من بيته إلى الصلاة . فقال : اللهم إني
أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشأى هذا . فإني لم أخرج
أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة . خرجت اتقاء سخطك . وابتغاء
مرضاتك . فأسألك أن تعيذنى من النار . وأن تغفر لى ذنوبى .
إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت . أقبل الله بوجهه واستغفر له سبعون
الف ملك » .

قال الحافظ المنذرى فى الترغيب والترهيب : رواه ابن ماجة
باسناد فيه فقال . وحسنه شيخه الحافظ أبو الحسن . وقال
الحافظ بن حجر فى نتائج الأفكار : هذا حديث حسن أخرجه أحمد
وابن خزيمة فى كتاب التوحيد وأبو نعيم وابن السنى . وحسنه
العراقى فى تخريج احاديث الاحياء وحسنه الدمياطى فى المتجر
الرابع . ولقد حسنه وصححه ثمانية من كبار الحفاظ وهم ابن
خزيمة والمنذرى والعراقى والبوصيرى وابن حجر والدمياطى
وعبد الغنى المقدسى وابن أبى حاتم وأخرجه أحمد فهل يجرؤ أى
أحد على رده بعد مقولة هؤلاء الحفاظ فيه ؟
وروى الدارمى فى سننه « باب ما أكرم الله به نبيه ﷺ بعد
موته » .

فقد روى بسنده المتصل إلى : أبى الجوزاء : أوس بن عبد الله قال :

قحط أهل المدينة قحطا شديدا فشكوا إلى عائشة . فقالت : انظروا قبر النبي ﷺ فاجعلوا منه كوا نحو السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف . قال : ففعلوا . فمطرنا مطرا حتى نبت العشب وسمنت الابل « تفتقت من الشحم فسمى عام الفتق . ومعنى كوا . أى : نافذة » .

أليس هذا توسلا بقبر النبي ﷺ لا من حيث كونه قبرا . ولكن من حيث كونه وعاء ضم الجسد الشريف ؟ ومن الذى فعل هذا ؟ إنهم اصحاب النبي ﷺ . ومن أذن لهم بذلك ؟ إنها سيدتنا أم المؤمنين رضى الله عنها . لماذا ؟ لأنها تعلم أن رسول الله ﷺ حى فى قبره . يدل على ذلك ما رواه الامام احمد بن حنبل رحمه الله تعالى : أن عائشة قالت : كنت ادخل بيتى الذى فيه رسول الله ﷺ . وأضع ثيابى وأقول : إنما هو زوجى وأبى . فلما دفن عمر معهما . فوالله ما دخلت إلا وأنا مشدودة حياء من عمر .

قال الهيثمى : رجاله رجال الصحيح . ورواه الحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين .

فالتوسل والاستغاثة والتشفع برسول الله ﷺ أمر جائز . قبل خلقه . وبعد خلقه خلال حياته وبعد وفاته فى قبره . وفى يوم العرض الاكبر .

ثبت ذلك بأحاديث وآثار صحيحة وفتاوى للعلماء سديدة . ولا ينازع فى هذا إلا كل مكابر أو معاند أو حاقد .

إن التوسل بالانبياء والشهداء والعلماء والصالحين ليس إقساما على الله بمخلوق ولن يكون كما يدعى بعض الحمقى ولكنه توجه إلى الله عز وجل بالسؤال بصالح اعمالهم التى استحقوا عليها من الله إكرامهم ورفعته شأنهم .

إن التوسل سؤال ودعاء إلى الله بنبوة النبي وبشهادة الشهيد وبعلم العالم وبولاية الولي كما دعاه اصحاب الغار بصالح

■ الفصل الثالث ■

أعمالهم . فإن لهؤلاء جميعا عند الله منزلة استحقوا عليها محبته . ومن توسل إلى الله بهم فإنه إنما يسأله في الحقيقة بحبه تعالى لهم . والمحبة من صفات الله تعالى . فهو أيضا يتوسل إلى الله عز وجل بأحد أوصافه .

والتوسل إلى الله تعالى بأحد أوليائه من الأنبياء والصالحين ليس فرضا ولا سنة ولكنه أمر جائز وفاعله ليس مأزورا ولم يرتكب جهالة .

ولذلك قال الامام احمد - فيما ذكره ابن تيمية - في منسكه الذي كتبه للمروزي : أنه يتوسل بالنبي ﷺ وقد جوز الحلف به ﷺ . وأن اليمين تنعقد به ورحم الله إمامنا الشافعي ، يقول متوسلا بالبيت النبوي :

أل النبي ذريعتي وهو إليه وسيلتي
أرجو بهم أعطي غدا بيدي اليمنى صحيفتي
وقال الامام القسطلاني في المواهب اللدنية في الفصل الثاني من المقصد العاشر :

وأما التوسل به ﷺ بعد موته في البرزخ فهو "محر" من أن يحصى أو يدرك باستقصاء .

وأقول : أليست الصلاة على النبي ﷺ التي أمرنا بها . وسيلة إلى الله تعالى لقبول الدعاء وسائر أعمال البر التي ندبنا إلى ختمها بالصلاة والتسليم على رسول الله ﷺ ؟ وإلا فما معنى ذلك ؟

ونقول لهؤلاء الذين يرون أن التوسل بالصالحين جائز في حياتهم وليس بعد وفاتهم أقول لهم : إن الله تعالى لم يسلب أحدا من أوليائه كرامة كانت له في الدنيا بعد وفاته فما ميزه به في الدنيا هو له في البرزخ وأكثر منه . والله تعالى أعلم . وسيبقى ذلك القدر وهذا الجاه وتلك المنزلة له حتى يوم القيامة . لأن هذا هو سبب تحصيل الثواب في الآخرة .

التبرك والتوسل بآثار النبي ﷺ

ثبت بما لا يدع مجالاً للشك أن الصحابة رضی الله عنهم كانوا يتبركون بآثار النبي ﷺ . والروايات الواردة كثيرة وصحيحة رواها الثقات . وصحت عند الأئمة الأعلام كالبخاري ومسلم والترمذي وغيرهم .

والسؤال الذي يطرح نفسه في هذا المجال هو :

افتراهم يتوسلون بآثاره ﷺ . ولا يتوسلون به ؟

هل يصح لنا أولهم أن نتوسل بالآثار والمخلفات ولا يصح منا أن نتوسل به وهو الأصل ؟ والآخر ما شرف إلا بسبب صاحبه محمد ﷺ ؟ فهؤلاء الذين لا يجوزون التوسل به ﷺ وأهملون وحمقى مغفلون لقد روى في هذا الباب نصوص كثيرة جداً وكلها موثقة . نقتصر على ذكر بعض منها لكثرتها وشهرتها . والعين التي لا تبصر في ضوء الشمس قد أصيبت بالعمى .

والقلب الذي لا ينفتح للنور فقد أغلق على الهوى والحقد والمعاندة . والعقل الذي لا يدرك العلم فقد أصيب بالخبل واللسان الذي لا ينطق بالحق فهو شيطان أخرس نعوذ بالله من عمى البصر والبصيرة .

١ - روى البخاري رضي الله عنه قصة دفن عمر بن الخطاب رضي الله عنه بجوار صاحبيه . ليكون بالقرب من رسول الله فذكر أنه لما حضرته الوفاة بعث ولده عبد الله رضي الله عنه ليستأذن السيدة عائشة رضي الله عنها في ذلك . وإذا بأم المؤمنين رضي الله عنها تعلن أنها كانت تريد هذا المكان لنفسها . فتقول : كنت أريده لنفسى ولا وثرته على نفسى . فيذهب عبد الله ويبشر أباه بهذه البشارة العظيمة فيفرح بذلك عمر ويقول : الحمد لله ما كان شيء أهم إلى من ذلك .

ولنا أن نسال : ما معنى هذا الحرص من عمر وعائشة رضى الله عنهما ؟

إنه لا يعنى أكثر من التوسل إلى الله بالقرب من حبيبه ﷺ والتبرك بالدفن فى جواره صلوات الله وسلامه عليه . وإلا لما كانت لاستئذانه من أم المؤمنين أى معنى .

٢ - روى البخارى ومسلم فى صحيحيهما عن أبى موسى الاشعرى رضى الله عنه قال :

وكننت عند النبى ﷺ وهو نازل بالجعرانة بين مكة والمدينة ومعه بلال . فأتى النبى ﷺ إعرابى فقال : ألا تنجز لى ما وعدتني . فقال له : أبشر . فقال : قد أكثرت على من أبشر . فأقبل على أبى موسى وبلال كهيئة الغضبان فقال : رد البشرى فأقبلا أنتما . قالوا : قبلنا . ثم دعا بقدر فيه ماء فغسل يديه ووجهه فيه ومج فيه ثم قال : اشربا منه وأفرغا على وجوهكما ونحوركما وأبشرا . فأخذا القدح ففعلا . فنادت أم سلمة من وراء الستر : أن افضلا لأكما فأفضلا لها منه طائفة .

وكذلك روى البخارى فى قصة صلح الحديبية أنه ﷺ كان إذا تنخم أخذ الصحابة نخامته ودلكوا بها وجوههم وأجسادهم وهو ينظر إليهم . وإذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه . الوضوء ، بفتح الواو : ما تقاطر من ماء وضوئه عن أعضائه الشريفة .

فقد روى البخارى عن الجعيد بن عبد الرحمن قال : سمعت السائب بن يزيد قال : ذهبت بى خالتى إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله . إن ابن أختى وقع فمسح رأسى ودعا لى بالبركة وتوضأ فشربت من وضوئه ... الحديث .

ومحل الاستدلال منه قول الصحابى رضى الله عنه : فشربت من وضوئه .

وأخرج البخارى أيضا فى كتاب اللباس «باب القبة الحمراء من آدم ، بإسناده إلى أبى جحيفة رضى الله عنه قال : أتيت النبى ﷺ وهو فى قبة حمراء من آدم « جلد » ورأيت بلالا أخذ وضوء النبى ﷺ والناس يبتدرون الوضوء . فمن أصاب منه شيئا تمسح به . ومن لم يصب منه شيئا أخذ من بلل يد صاحبه .

٣ - أخرج البخارى عن انس بن مالك رضى الله عنه . أن رسول الله ﷺ لما حلق رأسه كان أبو طلحة أول من أخذ من شعره.

وأخرجه أيضا أبو عوانة فى صحيحة بلفظ « أن رسول الله ﷺ أمر الحلاق فحلق رأسه ودفع إلى أبى طلحة الشق الأيمن ثم حلق الشق الآخر فأمره أن يقسمه بين الناس .

ورواه مسلم من طريق ابن عيينه عن هشام بن حسان عن ابن سيرين قال : لما رمى الجمرة ونحر نسكه ناول الحلاق شقه الأيمن فحلقه ثم دعا أبا طلحة فأعطاه إياه ثم ناوله الشق الأيسر فحلقه فأعطاه أبا طلحة فقال : أقسمه بين الناس .

وفى المنهاج للنووى رحمه الله تعالى : أن رسول الله ﷺ أتى منى أى فى حجة الوداع . ثم أتى الجمرة ولم يزل يلبي حتى رمى ثم أتى منزله بمنى ونحر . ثم قال للحلاق خذ وأشار إلى جانبى الأيمن ثم الأيسر ثم جعل يعطيه الناس .

وذكره الكرمانى أيضا فى مناسكه وقال : وأصاب خالد بن الوليد شعرات من شعرات ناصيته ﷺ .

وفى الشفا للقاضى عياض : كانت شعرات من شعره عليه السلام فى قلنسوة خالد فلم يشهد بها قتالا إلا رزق النصر .

وهكذا يتبرك أصحاب النبى ﷺ بشعره الشريف وبجميع

■ الفصل الثالث ■

ما خلط جسده الشريف فكان خالد بن الوليد رضى الله عنه يضع بعض شعراته ﷺ فى قلنسوته تبركا وطلبا للنصر ببركة النبى ﷺ . ولما سقطت عنه قلنسوته يوم اليمامة شد عليها شدة حتى اخذها فأنكر عليه بعض الصحابة ذلك قبل علمهم بما فيها من شعر النبى ﷺ لظنهم أنه خاطر بنفسه على قلنسوة لا قيمة لها . فقال خالد : إني لم أفعل ذلك لقيمة القلنسوة لكن كرهت أن تقع بأيدي المشركين وفيها من شعر رسول الله عليه الصلاة والسلام . فرضوا عنه وأثنوا عليه . رضى الله عنه .

٤ - أخرج البخارى بإسناده إلى اسرائيل بن يونس عن عثمان بن عبد الله بن موهب مولى آل طلحة أنه قال : « أرسلنى أهلى إلى أم سلمة زوج النبى ﷺ بقدر من ماء - وقبض اسرائيل ثلاث أصابع - من فضة فيه شعر من شعر النبى ﷺ وكان إذا اصاب الانسان عين أو شيء بعث اليها مخضبة فاطلعت فى الجلل فرأيت شعرات حمرا » وأخرجه أيضا ابن ماجة فى سننه . قال ابن حجر فى فتح البارى : والمراد أنه كان من اشتكى إناء أم سلمة فتجعل فيه تلك الشعرات وتغسلها فيه وتعيده فيشربه صاحب الإناء أو يغتسل به استشفاء بها . فتحصل له بركتها .

وقال القسطلانى : والحاصل من معنى هذا الحديث أن أم سلمة كان عندها شعرات من شعر النبى ﷺ حمر محفوظة للتبرك فى شيء مثل الجلل . وكان الناس يستشفون بها من المرض ، فتارة يجعلونها فى قدر من ماء ويشربونه وتارة فى اجانة من الماء فيغسلون فى الماء الذى فيه الجلل الذى فيه تلك الشعرات الشريفة . أ . هـ .

هكذا كان دأب الصحابة الكرام رضى الله عنهم وكان دأب التابعين رضى الله عنهم وروى فى الصحيحين عن سعيد بن

■ الفصل الثالث ■

المسيب أن أبا أيوب أخذ من لحية رسول الله ﷺ شيئاً . فقال لا يصيبك السوء يا أبا أيوب .

وروى ابن السكن عن ثابت البناني قال : قال لى أنس بن مالك : هذه شعرة من شعر رسول الله ﷺ فضعها تحت لسانى . قال : فوضعتها تحت لسانه فدفن وهى تحت لسانه .

وقد ذكر فضيلة الشيخ حسنين مخلوف رحمه الله تعالى فى كتابه فتاوى شرعية :

جواز التبرك بآثار الصالحين . فى شرحه لما ورد فى الصحيحين عن أم عطية الانصارية رضى عنها قالت : « دخل علينا رسول الله ﷺ حين توفيت ابنته « زينب » فقال : اغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك إن رأيتهن ذلك بماء وسدر واجعلن فى الآخرة كافوراً أو شيئاً من كافور . فإذا فرغتن فأذنتنى . فلما فرغنا أذننا فأعطانا جقوه فقال : أشعرنها إياه يعنى إزاره . »

فقال فضيلته فى شرح الحديث : وقد أعطاهن إزاره وأمرهن أن يجعلنه الثوب الذى يلى جسدها لتنالها بركته ﷺ ببركة ثوبه . وإنما آخره . ولم يناولهن إياه أولاً ليكون قريب العهد من جسده الشريف حتى لا يكون بين انتقاله من جسده إلى جسدها فاصل لا سيما مع قرب العهد بعرقه المبارك « وهذا من أمارات حبه ورحمته وشفقته على بنته ﷺ » .

وفيه دليل على مشروعية التبرك بآثار الصالحين . ويروى أن الامام أحمد بن حنبل كانت عنده ثلاث شعرات من الجسد الشريف فأمر أن توضع واحدة على عينه وأخرى على عينه الأخرى وأخرى على فمه إذا كفن تبركا بآثاره ﷺ . والله أعلم انتهى فتاوى .

٥ - قال الامام الحافظ الدارمى فى كتابه السنن « باب ما اكرم

■ الفصل الثالث ■

الله تعالى نبيه ﷺ بعد موته .

حدثنا أبو النعمان حدثنا سعيد بن زيد حدثنا عمرو بن مالك النكري . حدثنا أبو الجوزاء أوس بن عبد الله قال : « قحط أهل المدينة قحطا شديدا ، فشكوا إلى عائشة . فقالت : انظروا قبر النبي ﷺ فاجعلوا منه كوا إلى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف قال : ففعلوا ، فمطرنا مطرا حتى نبت العشب . وسمنت الابل » .

فهذا توسل بقبر النبي ﷺ لا من حيث كونه قبرا . بل من حيث كونه ضم بين جدرانہ اشرف مخلوق ﷺ فتشرف القبر بهذه المجاورة العظيمة واستحق أن يفعل به الصحابة ما فعلوا وهم أعلم الناس بدين الله رضى الله عنهم .

٦ - لما انشد كعب بن زهير قصيدته المشهورة « بانت سعاد » بين يدي النبي ﷺ فلما وصل إلى قوله :

إن الرسول لسيف يستضاء به
مهند من سيوف الله مسلول
ألقي عليه الرسول ﷺ برده الشريفة التي كانت عليه . ولقد بذل معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه لكعب فى هذه البردة عشرة آلاف درهم . فقال كعب : ما كنت لأؤثر بثوب رسول الله ﷺ أحدا . فلما مات كعب بعث معاوية إلى ورثته بعشرين ألفا من الدراهم فاخذها منهم . وهى البردة التى كانت عند السلاطين .

قال ابن نافع عن ابن المسيب إنها التى يلبسها الخلفاء فى الاعياد . لكن قال الشامي : ولا وجود لها الآن . لأن الظاهر أنها فقدت فى وقعته التتار .

وقد كانوا يجمعون عرقه الشريف فى قارورات طيبهم ويدهنون به كما ثبت ذلك عن أم سليم رضى الله عنها وغيرها .

٧ - واحتفظ أيضا بعض الصحابة وهو عبد الرحمن بن عوف

وقيل : سعد بن أبي وقاص رضى الله عنهما وهما من العشرة المبشرين بالجنة . ببردة النبي ﷺ ليكفن فيها تبركا بها .

٨ - واحتفظ بعضهم بالقدرح الذى شرب فيه النبي ﷺ فكان بعضهم يخرج له ليعرض ليشرب فيه تبركا به ، وقال البخارى : رأيت هذا القدرح بالبصرة وشربت فيه وأن عمر بن عبد العزيز استوهبه من سهل بن سعد الساعدي فوهبه له .

٩ - واحتفظ سيدنا معاوية رضى الله عنه بالقميص الذى لبسه رسول الله ﷺ وبشيء من شعره وأظفاره ﷺ للتبرك به . وأوصى ابنه يزيد أن يدفن معه كل ذلك .

١٠ - وكانت نعل رسول الله ﷺ عند آل ابى ربيعة المخزوميين .

وفى بلدان كثيرة من بلاد العالم الإسلامى يحتفظون ببعض آثار ومخلفات الرسول ﷺ . فى الاستانة وفى طرابلس الغرب وفى القاهرة وفى دمشق وغيرها لقد كان أصحاب النبي ﷺ والتابعون يتبركون بآثار النبي ﷺ ويتوسلون بها إلى الله تعالى . لقد تبركوا بقبره وفم القربة التى شرب منها وبقدحه الذى كان يشرب فيه وبعرقه وبجبتة وبخاتمه وبمصلاه كما كان يفعل ابن عمر وغيره وبمنبره الذى كانوا يضعون أيديهم عليه ثم يمسحون بها وجوههم وأجسادهم .

أتراهم رضى الله عنهم كانوا يفعلون هذا جهلا بدين الله وهم أعلم المسلمين بدين الله تعالى ؟ لقد فعلوا هذا وهم فى حضرة الشريفة ولم ينههم . بل كان يأمرهم فى بعض الأحيان . والشواهد كثيرة وقد سبق ذكر بعضها .

إنهم لم يحتفظوا بهذه الآثار من بعده ليكونوا بها متحفاً وإنهم إنما احتفظوا بها تبركا بها وتوسلا إلى الله عز وجل بآثار حبيب

التي تشرفت به أن يمن عليهم بفضله . تعالى الله عما يقول
الآثمون علوا كبيرا .

وبعد . أيجوز لنا أن نقول إن التوسل بالفرع جائز وبالأصل
غير جائز ؟ إن التوسل والتبرك بالآثار لهو دليل آخر نسوقه على
جواز التوسل برسول الله ﷺ في حياته وبعد موته وفي الآخرة .
أرجو الله أن ينفعنا ببركته وأن يحشرنا في زمرة وأن يشفعه
فينا ﷺ .

التوسل بأولياء الله والتبرك بهم

التوسل والتبرك بأولياء الله الصالحين أحياء . وبآثارهم بعد
انتقالهم ليس بدعا من الأمر ولا هو من اختراع المتصوفة . ولكنه
على نحو التبرك بآثار الأنبياء السابقين وبسيدنا رسول الله ﷺ
في حياته وبمامسته يداه . وبآثاره بعد انتقاله . وبأحفاده وذريته
كذلك .

ورد في الصحاح أن رسول الله ﷺ أخذ بيد عمر رضي الله
عنه ، وقال : « هذا مقام إبراهيم ، فقال عمر : أفلا نتخذُه مصلى ؟
قال : لم أؤمر بذلك . فلم تغب الشمس حتى نزلت وإن جعلنا البيت
مثابة للناس وأمنا واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى » ومقام
إبراهيم عليه السلام هو الحجر الذي قام عليه في رفع القواعد من
البيت . وأسماعيل عليه السلام يناوله الحجارة للبناء في رأى
جمهور العلماء وقال غيرهم غير ذلك .

وفى الحج ومناسكه الدليل كل الدليل لمن أراد بقلب سليم .
فإلى كونه أحد أركان الإسلام فإن فيه مشاهد وذكرى وآثار .
وكل مناسكه تقام في هذه المشاهد وتذكر بهذه الآثار . فالحج
أقدام تنقل على آثار الصالحين . مشاهد الخليل أبو الأنبياء .
ومشاهد من بعده الوفاء الأنبياء والمرسلين . وأتم المناسك رسول

■ الفصل الثالث ■

الله ﷺ وقال لأصحابه خذوا عني مناسككم . والمسلمون في كل عام يجددون عهدهم بالدعوة الإسلامية في مواطنها المقدسة . ويشهدون بقاءها شهداء رسول الله ﷺ ووطئت ثراها أقدامه المباركة . وترددت في سمائها أنفاسه الطاهرة ومن حوله الصحب الكرام الذين ضربوا في الجهاد أروع الامثال ليعيش المؤمن فترة من عمره في جو هذه الذكريات .

وقد مر بنا كيف كان الصحب الكرام رضى الله عنهم يتوسلون ويتبركون بأثار النبي ﷺ وكيف كانوا يتسابقون في ذلك . وكذلك كانوا يفعلونه مع أحفاد الرسول ﷺ . مثل ما فعل بلال رضى الله عنه مع الحسن والحسين سيدى شباب أهل الجنة عندما عاد إلى المدينة لزيارة النبي ﷺ في قبره فإذا به يجد الحسنين بجواره فأخذ يقبلهما ويجمع بينهما في حضنه ويلبى دعوتهما له بالصعود على المسجد وإقامة الأذان مثل ما كان يؤذن في حياة النبي ﷺ .

وفي صحيح مسلم وسنن أبى داود عن حجة الوداع من رواية: محمد بن على بن الحسين رضى الله عنهم قال : دخلنا على جابر بن عبد الله - وكان مع محمد بن على فتية من شباب المسلمين - فسأل عن القوم . ثم انتهى إلى . فقلت : أنا محمد بن على بن حسين . فأهوى بيده إلى رأسى فنزع زرى الأعلى ثم نزع زرى الأسفل ثم وضع كفه بين ثديى فقال : مرحبا بك يا ابن أخى سل عما شئت - وكان جابر قد عمى في آخر حياته - وروى لهم أمر حجة الوداع تفصيلا .

ونذكر الامام النووى رحمه الله تعالى في شرحه على صحيح مسلم : أن هذا من باب اكرام أهل البيت وملاطفة الزائر . وأقول : إن تبرك جابر الصحابى الجليل بحفيد رسول الله ﷺ واضح جلى .

لقد تبين لنا مما ورد عن رسول الله ﷺ ومما اثر عن اصحابه رضى الله عنهم أن التوسل والاستغاثة والتشفع به ﷺ والتبرك بآثاره أمر جائز ولا غبار عليه . مما يدعونا إلى تعظيم أولياء الله وأحبابه والتوسل بهم والتبرك بآثارهم ومخلفاتهم وليس فى ذلك اشراك بالله تعالى . ولا فعل منكر أو بدعة كما يدعى من وولع بالاذى لجمهرة المسلمين بدعوى الدفاع عن العقيدة . ولو أنهم ذاقوا حلاوة الايمان بالحب فى الله خالصا لوجهه الكريم . لرأوا التبرك أصرة تزيد قلب المؤمن ارتباطا بقوة السماء. إن حبه لعباد الله من حب الله تعالى . إن المحب لأولياء الله تعالى ما أحب فيهم لحما ودما وصورة وجمالا وإنما أحب فيهم الإسلام والطاعة والاخلاص والتقوى . لأنه بذلك يبتغى القدوة فى أئمة متقين ، حملوا شريعة الله تعالى . وورثوا من أنوار رسول الله ﷺ ليتسلم من بلل أيديهم وميراث قلوبهم ما تسلموا وما حملوا . كما فعل اصحابه ﷺ فى وضوئه إذ يتبادلون بلل الأيدي . وليكون المؤمن بحسن الاقتداء إماما للمتقين .

فأما أن يقال : إن تعظيم الولي حيا أو منتقلا . عبادة له . فذلك إن دل على شىء فإنه إنما يدل على أن صاحب هذه الدعوى بعيد عن الفهم وحسن الادراك وأنه يظلم العباد ويسىء الظن بالمسلمين . وقد أمرنا أن نتجنب ذلك « إن بعض الظن إثم » لقد أسجد الله عز وجل الملائكة لأدم عليه السلام طاعة وعبادة لله تعالى . وتعظيمهما واکراما لأدم عليه السلام صفى الله ﷻ وإن قلنا للملائكة اسجدوا لأدم فسجدوا إلا إبليس ﴿ إن تعظيم الأولياء ليس عبادة لهم من دون الله عز وجل . وإنما هو إكرام واعتراف بفضل الله تعالى الذى من به على أحبائه وعباده . لأن موالاة أولياء الله موالاة لله تعالى . وأن حبهم حب لمعانى الايمان والخير والنقى والصلاح .

ومما لا شك فيه : أن حب شيء كائنا ما كان أو تعظيمه من دون الله أو مع الله شأن الكذابين والدجالين الذين يضلون ويضلون .

وأن حب شيء أو تعظيمه لله وفي سبيل الله تعالى ليس فى الحقيقة إلا حبا لله عز وجل وهو شأن المؤمنين الصادقين .

والفرق بين الاثنين واضح وجلى لكل ذى قلب سليم فحب ما دون الله كفر بالله والحب مع الله اشراك بالله . والحب لله وفى سبيله . من حب الله لمن ذاق طعم الإيمان ورزق بشاشته وروحه ، وشتان ما بين الكفر والكافرين والإيمان والمؤمنين لذا يجب على المرء أن يقيس الأمور بمعاييرها . وأن يفهم الأشياء بمقاديرها ومقاصدها إن الموتى أحياء فى قبورهم حياة برزخية حقيقية ، وليست حياة مثالية كما يزعم الملاحدة والفلاسفة . حياة بها يذكرون الأشياء من حولهم . وبها يعرفون زائريهم ويردون عليهم السلام . وإلا لما كان لتشريع زيارة القبور أى معنى . لأن الجماد لا يزار لانعدام الفائدة من زيارته . كيف وقد كان رسول الله ﷺ يزورهم ويستغفر لهم وكذلك كان أصحابه والتابعون لهم باحسان .

وحياة الرسل والأنبياء أعلى منزلة تليها حياة الشهداء . ثم حياة الصالحين ثم غيرهم . والصالحون يتفاوتون حسب أقدارهم ومنازلهم .

ولذلك فهم يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم من صالحى قومهم لما شاهدوا من كرامة ربهم وإكرامه لهم فى دار الثواب .

ولما كانت حياة الكملة من المؤمنين أجل وأعلى وفى مقدمتهم حياة الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم . جاز التوسل بهم

والتبرك بآثارهم ومخلفاتهم .

والتوسل والتبرك بغير الأنبياء جائز لأنه دعاء إلى الله تعالى وسؤال له عز وجل بجاه الولي . أى أنه سؤال بولايته ومحبه لربه عز وجل ومحبة الله تعالى له .

وليس بممنوع التوسل والاستعانة بغير الأنبياء والمرسلين . يدل على ذلك مرويات صحيحة وآثار صادقة نذكر منها ما يدل على جواز فعل ذلك .

روى الطبراني بسنده عن عتبة بن غزوان عن النبي ﷺ قال : «إذا أضل احدكم شيئا أو أراد عونا وهو بأرض ليس بها انيس ، فليقل : يا عباد الله اغيثنى . فإن الله عابدا لا نراهم » وقد جرب ذلك . رجاله ثقات مع ضعف بعضهم وروى الطبراني عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « إن لله ملائكة فى الأرض سوى الحفظة ، يكتبون ما يسقط من ورق الشجر . فإذا أصاب احدكم عرجة بأرض فلاة . فليناد أعينونى يا عباد الله » رجاله ثقات .

وروى أبو يعلى عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا انفلتت دابة احدكم بأرض فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا . يا عباد الله احبسوا . فإن الله حاضرا فى الأرض سيحيسه » .

ورواه الطبراني بزيادة : سيحيسه عليكم .

وروى أن رسول الله ﷺ كان يقول بعد ركعتي الفجر : اللهم رب جبريل واسرافيل وميكائيل ومحمد النبي ﷺ أعوذ بك من النار .

قال النووي فى الاذكار : رواه ابن السنى . وقال الحافظ بعد تخريجه : هو حديث حسن .

■ الفصل الثالث ■

وروى السبكي فى شفاء السقام قال : واستسقى حمزة بن القاسم الهاشمى ببغداد فقال : اللهم إنا من ولد ذلك الرجل - العباس - الذى استسقى عمر بن الخطاب بشيئته . فسقوا فما زال يتوسل بهذه الوسيلة حتى سقوا .

وقد كان الامام أحمد رضى الله عنه يتوسل بشيخه الامام الشافعى رضى الله عنه .

قال الحافظ العراقى فى كتابه فتح المتعال : أخبرنى الحافظ أبو سعيد بن العلاء قال: رأيت فى كلام والدى جزءا قديما عليه خط ابن ناصر وغيره . أن الامام أحمد بن حنبل . سئل عن تقبيل قبر النبى ﷺ وتقبيل غيره . فقال : لا بأس بذلك .

فأرينا الشيخ تقي الدين بن تيمية . فصار يتعجب من ذلك ويقول : عجيب عندى أحمد بن حنبل يقول هذا ؟ قال : وأى عجب فى ذلك . وقد روينا عن الامام أنه غسل قميص الشافعى وشرب الماء الذى غسل به وموجود بخط الضياء المقدسى الحنبلى فى كتابه الحكايات المنثورة المحفوظ الآن تحت رقم ٩٨ من المجاميع بظاهرية دمشق أنه سمع الحافظ عبد الغنى المقدسى يقول :

إنه خرج فى عضده شئ يشبه الدم . فأعितه مداواته . ثم مسح به قبر أحمد بن حنبل فبرىء ولم يعد وفى تاريخ الخطيب: بسنده إلى الشافعى رضى الله عنه أنه قال :

إنى لأتبرك بأبى حنيفة وأجىء إلى قبره كل يوم . يعنى زائرا . وقال الشافعى فى توسلاته :

وبالعلماء العاملين بعلمهم
وبالاولياء السالمين من الدعوى

وقال رضى الله عنه :

أحب الصالحين ولست منهم
لعلنى أن أنال بهم شفاعة
وأكره من تجارته المعاصى
ولو كنا سويا فى البضاعة
فقال له تلميذه أحمد بن حنبل رضى الله عنه :
تحب الصالحين وأنت منهم
عساهم أن ينالوا بك الشفاعة
وتكره من تجارته المعاصى
حماك الله من تلك البضاعة

وقال الامام الشوكانى فى الدر النضيد فى اخلاص التوحيد :
إن التوسل إلى الله تعالى بأهل الفضل والعلم هو فى التحقيق
توسل بأعمالهم الصالحة ومزاياهم الفاضلة إذ لا يكون فاضلا إلا
بأعماله . فإذا قال القائل : اللهم انى اتوسل إليك بالعالم الفلانى .
فهو باعتبار ما قام به من العلم . وقد ثبت فى الصحيحين
وغيرهما أن النبى ﷺ حكى عن الثلاثة الذين انطبقت عليهم
الصخرة أن كل واحد منهم توسل إلى الله بأعظم عمل عمله
فارتفعت الصخرة . فلو كان التوسل بالأعمال الصالحة غير جائز
أو كان شركا كما زعمه المتشددون فى هذا الباب كابن عبد السلام
ومن قال بقوله من اتبعه لم تحصل الاجابة لهم ولا سكت
النبى ﷺ عن انكار ما فعلوه بعد حكايته عنهم .

وبهذا نعلم أن ما يورد من التوسل بالانبياء والصلحاء من نحو
قوله تعالى ﴿ ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾ ونحو قوله
تعالى ﴿ فلا تدعوا مع الله أحدا ﴾ ونحو قوله تعالى ﴿ له دعوة
الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء ﴾ ليس
بوارد بل هو من الاستدلال على محل النزاع بما هو اجنبى عنه .

فإن قولهم : ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى مصرح بأنهم عبدوه لذلك والمتوسل بالعالم مثلا لم يعبد . بل علم أن له مزية عند الله بحمله العلم فتوسل به لذلك وكذلك قوله ﴿ فلا تدعوا مع الله أحدا ﴾ فإنه نهى عن أن يدعى مع الله غيره . كان يقول : بالله وبفلان . والمتوسل بالعالم مثلا . لم يدع إلا الله . فإنما وقع منه التوسل عليه بعمل صالح عمله بعض عباده كما توسل الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة بصالح أعمالهم . وكذلك قوله ﴿ والذين يدعون من دونه ﴾ الآية .

فإن هؤلاء دعوا من لا يستجيب لهم . ولم يدعوا ربهم الذى يستجيب لهم . والمتوسل بالعالم مثلا لم يدع إلا الله . ولم يدع غيره دونه ولا دعا غيره معه .

فإذا عرفت هذا لم يخف عليك دفع ما يورده المانعون للتوسل من الأدلة الخارجية عن محل النزاع خروجاً زائداً على ما ذكرناه . كاستدلالهم بقوله تعالى : ﴿ وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين . يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ لله ﴾ . فإن هذه الآية الشريفة ليست فيها دلالة إلا أنه تعالى هو المنفرد بالأمر فى يوم الدين وأنه ليس لغيره من الأمر شيء . والمتوسل بنبى من الأنبياء أو عالم من العلماء هو لا يعتقد أن لمن توسل به مشاركة لله جل جلاله فى أمر يوم الدين . ومن اعتقد هذا لعبد من العباد سواء كان نبيا أو غيرنبى . فهو فى ضلال مبين .

وهكذا الاستدلال على منع التوسل بقوله ﴿ ليس لك من الأمر شيء ﴾ قل : ﴿ لا أملك لنفسى نفعا ولا ضرا ﴾ فإن هاتين الآيتين مصرحتان بأنه ليس لرسول الله ﷺ من أمر الله شيء . وأنه لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا . فكيف يملك لغيره . وليس

ففيهما منع التوسل به وبغيره من الأنبياء أو الأولياء أو العلماء وقد جعل الله لرسول الله ﷺ المقام المحمود مقام الشفاعة العظمى وأرشد الخلق إلى أن يسألوه ذلك ويطلبوه منه . وقال له : سل تعطه واشفع تشفع .

وقيل ذلك في كتابه العزيز بأن الشفاعة لا تكون إلا بإذنه ولا تكون إلا لمن ارتضى .

وهكذا الاستدلال على منع التوسل بقوله ﷺ لما نزل قوله تعالى ﴿ وانذر عشيرتك الأقربين ﴾ يا فلان بن فلان . لا أملك لك من الله شيئاً . يا فلانة بنت فلان لا أملك لك من الله شيئاً . فإن هذا ليس فيه إلا التصريح بأنه ﷺ لا يستطيع نفع من أراد الله ضره ولا ضر من أراد الله نفعه وأنه لا يملك لأحد من قرابته فضلاً عن غيرهم شيئاً من الله . هذا معلوم لكل مسلم وليس فيه أنه لا يتوسل به إلى الله فإن ذلك هو طلب الأمر ممن له الأمر والنهي وإنما أراد الطالب أن يقدم بين يدي طلبه ما يكون سبباً للإجابة ممن هو المنفرد بالعطاء والمنع وهو مالك يوم الدين . أ . هـ . الشوكاني .

وسئل الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى عن قولهم في الاستسقاء .

« لا بأس بالتوسل بالصالحين » وقول الامام احمد « يتوسل بالنبى ﷺ خاصة » مع قولهم: إنه لا يستغاث بمخلوق ؟ فقال : فالفرق ظاهر جدا . وليس الكلام مما نحن فيه . فكون بعضهم يرخص بالتوسل بالصالحين وبعضهم يخصه بالنبى ﷺ وأكثر العلماء ينهى عن ذلك ويكرهه .

فهذه المسألة من مسائل الفقه . وإن كان الصواب عندنا قول الجمهور من أنه مكروه . فلا ننكر على من فعله . ولا انكار فى

مسائل الاجتهاد . ولكن انكارنا على من دعا لمخلوق اعظم مما يدعو الله تعالى . ويقصد القبر ويتضرع عند ضريح الشيخ عبد القادر أو غيره . يطلب فيه تفريج الكربات واغاثة اللهفات واعطاء الرغبات . فأين هذا ممن يدعو الله مخلصا له الدين . لا يدعو مع الله أحدا . ولكن يقول في دعائه : أسألك بنبيك أو بالمرسلين أو بعبادك الصالحين . أو يقصد قبراً معروفاً أو غيره يدعو عنده . لكن لا يدعو إلا الله مخلصا له الدين . فأين هذا مما نحن فيه أهـ . « فتاوى الشيخ محمد بن عبد الوهاب في مجموعة المؤلفات . القسم الثالث ص ٦٨ نشر جامعة الامام محمد بن سعود الإسلامية » .

وكلام الشيخ رحمه الله تعالى يدل على جواز التوسل عنده ولكنه يختار رأى من يقول أنه مكروه . والمكروه ليس حراما ولا بدعة ولا شركا . كما أن يقرر أن التوسل من مسائل الفقه وليس من العقيدة وكلامه في رسالته لأهل القصيم تزيد الامر وضوحا في معرض استنكاره على من نسب إليه القول . بتكفير المتوسل بالصالحين . فقال : إن سليمان بن سحيم افتري على أمور لم أقلها . ولم يأت أكثرها على بالي . فمنها : أنى أكفر من توسل بالصالحين . وأنى أكفر البوصيرى لقوله : يا أكرم الخلق . وأنى أحرق دلائل الخيرات .

وجوابي عن هذه المسائل أنى أقول : سبحانه هذا بهتان عظيم .

وقال في رسالته لأهل المجمع : إذا تبين هذا فالمسائل التي شنع بها . منها ما هو من البهتان الظاهر هو قوله : أنى أكفر من توسل بالصالحين وأنى أكفر البوصيرى إلى آخر ما قال . ثم قال : وجوابي فيها أن أقول : سبحانه هذا بهتان عظيم . أهـ .

« انظر الرسالة الأولى والحادية عشرة من رسائل الشيخ محمد بن عبد الوهاب القسم الخامس ١٢ ، ٦٤ . »

يقول الشيخ محمد بن علوي المالكي غفر الله له : فمسألة التوسل تدل على عظمة المسئول به ومحبة فالسؤال بالنبي ﷺ . إنما هو لعظمته عند الله أو لمحبة إياه وذلك مما لا شك فيه على أن التوسل بالأعمال متفق عليه . فلماذا لا نقول : إن من يتوسل بالأنبياء أو الصالحين هو متوسل بأعمالهم التي يحبها الله وقد ورد حديث أصحاب الغار فيكون من محل الاتفاق ؟ ولا شك أن المتوسل بالصالحين إنما يتوسل بهم من حيث إنهم صالحون . فيرجع الأمر إلى الأعمال الصالحة المتفق على جواز التوسل بها أ . هـ . مفاهيم .

وأقول : إن التوسل بالنبي ﷺ وبسائر الصالحين أحياء وأمواتا جائز . وهو شيء لا ينكره مسلم بل متدين بملة من الملل . ولذلك توسل عمر بن الخطاب رضي الله عنه بالعباس عم النبي ﷺ لحسن اسلامه ولنسبته من النبي ﷺ .

روى البخاري عن انس بن مالك رضي الله عنه قال : كان عمر ابن الخطاب رضي الله عنه إذا قحط استسقى بالعباس بن عبدالمطلب رضي الله عنه ويقول : اللهم إنا كنا إذا قحطنا توسلنا إليك بنبينا فستسقيننا وإنا نتوسل إليك بعم نبينا محمد ﷺ فاستقنا قال : فيسقون .

واستسقى به عام الرمادة فسقوا . وفي ذلك يقول عباس بن عتبة بن أبي لهب :

بعمى سقى الله الحجاز وأهله

عشية يستسقى بشيبتة عمر

وروى أنه لما استسقى عمر بالعباس . وفرغ عمر من دعائه .

قال العباس : اللهم إنه لم ينزل من السماء بلاء إلا بذنب . ولا يكشف إلا بتوبة . وقد توجه بى القوم إليك لمكانى من نبيك ﷺ . وهذه ايدينا إليك بالذنوب ونواصينا بالتوبة وذكر دعاء . فما تم كلامه حتى ارتجت السماء بمثل الجبال .

وليس توسل عمر رضى الله عنه بالعباس رضى الله عنه انكار للتوسل بالنبي ﷺ . ولكن عمر رضى الله عنه - كما يفهم من الموقف - كان يرى امرين :

الاول : اظهار مكانة العباس رضى الله عنه للناس مع بيان أن التوسل بغير النبي ﷺ جائز وقد اختار العباس لنفسه للنبي ﷺ مع بيان قدره ومنزلته للناس وأنه شيخ أهل البيت النبوى الذى يجب أن يكون له الاحترام الاكثر والمهابة الزائدة . وهو أيضا جائز حدوثه من غيره رضى الله عنه .

الثانى : المقام كان طلب السقيا من الله تعالى . وطلب السقيا لا يكون إلا بواسطة رجل صالح من الأحياء كونه توسلا لأمر خاص يتطلب إقامة صلاة الاستسقاء وهو الأمر الذى لا يمكن للنبي ﷺ أن يقوم به بعد أن لحق بالرفيق الأعلى ولم يكن الأمر توسلا بالمعنى العام . فهذا جائز بالنبي ﷺ وبغيره من الصالحين . ورغم هذا فقد روى الدارمى فى سننه عن أبى الجوزاء رضى الله عنه قال : قحط أهل المدينة قحطا شديدا فشكوا إلى عائشة رضى الله عنها . فقالت : فانظروا قبر النبي ﷺ فاجعلوا منه كوى إلى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف . ففعلوا فمطروا حتى نبت العشب وسمنت الابل حتى تفتقت من الشحم فسمى عام الفتق .

هذا وقد اخطأ بعض الناس عندما ظن أن التوسل بالصالحين واسطة شركية . وأن من اتخذ واسطة بينه وبين ربه عز وجل

بأى كيفية كانت فقد أشرك . وأن شأنه شأن المشركين القائلين ﴿ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى﴾ وهذا وهم وكلام مردود. لأن الاستدلال بالآية استدلال فى غير موضعه لأن الآية صريحة فى الإنكار على المشركين عبادتهم للأصنام واتخاذها آلهة من دون الله تعالى وإشراكهم إياها فى دعوى الربوبية على أن عبادتهم لها تقربهم إلى الله زلفى . فكفرهم وإشراكهم من حيث عبادتهم لها ومن حيث اعتقادهم أنها أرباب من دون الله تعالى تضر وتنفع .

والحق . أن الوساطة فى التوسل إن جاز هذا التعبير - لابد منها . وهى ليست شركا وليس كل من اتخذ بينه وبين الله واسطة يعتبر مشركا وإلا لكان البشر كلهم مشركين بالله . لأن أمورهم جميعا تنبنى على الوساطة . فالنبي ﷺ تلقى القرآن بواسطة جبريل . فجبريل واسطة للنبي صلى الله عليه وسلم . وهو ﷺ الوساطة العظمى للصحابة رضى الله عنهم . فقد كانوا يفزعون إليه فى الشدائد فيشكون إليه حالهم ويتوسلون به إلى الله ويطلبون منه الدعاء . فما كان يقول لهم . أشركتم وكفرتم فإنه لا يجوز الشكوى إلى ولا الطلب منى . بل عليكم أن تذهبوا وتدعوا وتسالوا بأنفسكم فإن الله أقرب إليكم منى لا بل يقف ويسأل مع أنهم يعلمون كل العلم أن المعطى حقيقته هو الله وأن المانع والباسط والرازق هو الله . وأنه ﷺ يعطى بأذن الله وفضله. وهو الذى يقول « إنما أنا قاسم والله معط » وبذلك يظهر أنه يجوز وصف أى بشر عادى بأنه فرج الكربة وقضى الحاجة أى كان واسطة فيها . فكيف بالسيد الكريم والنبي العظيم أشرف الكونين وسيد الثقلين وأفضل خلق الله على الإطلاق ؟ ألم يقل النبي ﷺ كما جاء فى الصحيح :

« من فرج عن مؤمن كربة من كرب الدنيا ... الخ » ؟
 فالمؤمن مفرج الكربات .
 ألم يقل ﷺ : « من قضى لأخيه حاجة كنت واقفا عند ميزانه
 فإن رجح وإلا شفعت له فالمؤمن قاض للحاجات .
 ألم يقل في الصحيح : « من ستر مسلما » الحديث ؟
 ألم يقل النبي ﷺ :
 « إن لله عز وجل خلقا يفرع إليهم في الحوائج » ؟
 ألم يقل في الصحيح :
 « والله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه » ؟
 ألم يقل في الحديث :
 « من أغاث ملهوا كتب الله له ثلاثا وتسعين حسنة » ؟ رواه
 أبو يعلى والبزار والبيهقي فالمؤمن هنا . فرج وأعان وأغاث
 وقضى وستر وفرع إليه مع أن المفرج والقاضى والستار
 والمعين حقيقة هو الله عز وجل . لكنه لما كان بواسطة في ذلك
 صح نسبة الفعل إليه هذا والاحاديث في مثل هذه الأمور كثيرة .
 وكلها تبين أن من الوسطة ما ليس شركا ولا كفرا ولا بدعة ولا
 ضلالا كما مر بنا .
 ومع هذا فأنا لا أرى التوسل بالنبي ﷺ وبالاولياء الصالحين
 ليس فيه معنى الوسطة مع جوازها كما ذكرنا . لأن التوسل دعاء
 لله تعالى وتوجه إليه بالسؤال والطلب مصحوبا بالاعتراف بفضل
 ذوى الفضل الذين يحبهم الله تعالى ويحبونه إن المتوسل يسأل
 الله تعالى وهو يعلم أنه الضار والنافع وأنه الرازق ذو القوة
 المتين لذا فهو يسأله بحبه لأوليائه وبصالح أعمالهم وبقدرهم
 ومنزلتهم عند الله تعالى . وهذه أمور ميزتهم عما عداهم من الناس
 ولذلك جاز التوسل بهم دون غيرهم فبالاستقراء لكل ما سبق
 ذكره أقول :

إن الصيغة المثلى الشرعية للتوسل هي :
اللهم إني أسألك بأسمائك الحسنى وبصفاتك العليا وباسمك
العظيم الأعظم الذى إذا سئلت به أعطيت وإذا دعيت به أجبت وبكل
اسم هو لك أنزلته فى كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو احتفظت
به فى علم الغيب عندك . واتوجه إليك بنبيك سيدنا محمد ﷺ
وبعبدك الصالح فلان .

أن تقضى حاجتى . فأنت المسئول وأنت المجيب يا نعم
المولى ونعم النصير .
والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله
وسلم تسليما كثيرا .

فالتوسل بمثل هذه الصيغة لا بأس به ولا شئ فيه ولا ضرر
منه . وكما يجوز برسول الله ﷺ فى جميع أحواله كذلك يجوز
بأولياء الله من الشهداء والعلماء والصالحين . بما تقرر من الأدلة
الواضحة من روايات متعددة تختلف مراتبها بين الحسن
والصحيح وبما صدر من فتاوى للصحابة والتابعين والأئمة
والعلماء . والله أعلم والله هو الهادى إلى سواء السبيل .

العلماء يجوزون التوسل^(١)

نذكر هنا بعضا من العلماء الذين يقولون بالتوسل أو ينقلون
أدلته مستنديين إليه . وهم كثير . ولكننا نذكر بعضهم لعل فى ذلك
ذكرى لمن كان له قلب . وهم :

١ - الحافظ والمحدث أبو عبد الله الحاكم فى كتابه المستدرک
على الصحيحين ، فقد ذكر حديث آدم عليه السلام وتوسله
بالنبي ﷺ وصححه .

(١) بتصرف من كتاب « مفاهيم يجب أن تصصح » وغيره.

■ الفصل الثالث ■

- ٢٠ - الامام الحافظ أبو بكر البيهقي في كتابه دلائل النبوة وذكر فيه حديث آدم وغيره .
- ٣ - الامام الحافظ جلال الدين السيوطي في كتابه الخصائص الكبرى . وذكر فيه حديث توسل آدم وغيره .
- ٤ - الامام الحافظ أبو الفرج ابن الجوزي في كتابه « الوفاء » ذكر الحديث وغيره .
- ٥ - القاضي عياض في كتابه الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ، باب فضل النبي ﷺ .
- ٦ - الشيخ نور الدين القاري « ملاعلى القاري » في شرحا على الشفاء .
- ٧ - العلامة : شهاب الدين الخفاجي في نسيم الرياض شرح الشفاء للقاضي عياض .
- ٨ - الامام الحافظ القسطلاني في كتابه المواهب اللدنية في المقصد الأول .
- ٩ - العلامة الزرقاني في شرحه للمواهب .
- ١٠ - الامام المحدث الفقيه . أبو زكريا شرف الدين النووي في كتابيه الايضاح والاذكار .
- ١١ - العلامة الشيخ ابن حجر الهيتمي في كتابه الجواهر المنظم وفي حاشيته على الايضاح .
- ١٢ - الحافظ شهاب الدين بن الجوزي الدمشقي في كتابه عدة الحصن الحصين في فصل آداب الدعاء .
- ١٣ - العلامة الامام الشوكاني في كتابه تحفة الذاكرين .
- ١٤ - العلامة الامام المحدث على بن عبد الكافي السبكي في كتابه شفاء السقام في زيارة خير الانام .
- ١٥ - الحافظ عماد الدين ابن كثير في تفسير قول الله تعالى :

﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم ﴾ فقد ذكر قصة العتبي مع الاعرابي وذكر قصة توسل آدم في البداية والنهاية « ١٨٠ / ١ » وذكر قصة الرجل الذي جاء إلى قبر النبي ﷺ وتوسل به وقال : اسنادها صحيح « ٩١ / ١ » وذكر أن شعار المسلمين يا محمدا . « ٣٢٤ / ٦ »

١٦ - الحافظ الفقيه ابن حجر العسقلاني الذي ذكر قصة الرجل الذي جاء إلى قبر النبي ﷺ وتوسل به وصحح سندها في فتح الباري ج ٢ ص ٤٩٥ .

١٧ - الامام أبو عبد الله القرطبي في تفسير الآية « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم » « ٢٦٥ / ٥ » .

١٨ - الامام أبو حامد الغزالي في الاحياء وغيره .

١٩ - الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه في منسكه الذي كتبه للمروزي صاحبه وقال فيه : أنه يتوسل بالنبي ﷺ في دعائه . وهو أيضا ما أكده ابن تيمية في الفتاوى .

٢٠ - الشيخ محمد بن عبد الوهاب في الفتاوى وقد سئل عن قولهم في الاستسقاء « لا بأس بالتوسل بالصالحين وقول أحمد : يتوسل بالنبي ﷺ خاصة » مع قولهم : إنه لا يستغاث بمخلوق ؟ فقال :

فالفرق ظاهر جدا وليس الكلام مما نحن فيه . فكون بعضهم يرخص بالتوسل بالصالحين . وبعضهم يخصه بالنبي ﷺ وأكثر العلماء ينهى عن ذلك ويكرهه . فهذه المسألة من مسائل الفقه وإن كان الصواب عندنا قول الجمهور - حسب زعمه من أنه مكروه فلا تنكر على من فعله ولا انكار في مسائل الاجتهاد . ولكن انكارنا على من دعا لمخلوق أعظم مما يدعو الله تعالى ويقصد

القبر يتضرع عند قبر الشيخ عبد القادر وغيره ثم قال : ولكن يقول : أسألك بنديك أو بالمرسلين أو بعبادك الصالحين أو يقصد قبراً معروفاً أو غيره يدعو عنده لكن لا يدعو إلا الله مخلصاً له الدين » ثم قال فى رسالته الموجهة لأهل القصيم إن سليمان بن سحيم افترى على أمورا لم أقلها ولم يأت أكثرها على بالى فمنها : أنى أكفر من توسل بالصالحين وأنى أكفر البوصيرى لقوله يا أكرم الخلق وأنى أحرقت دلائل الخيرات . وجوابى عن هذه المسائل أنى أقول :

سبحانك هذا بهتان عظيم . أ . هـ . مفاهيم يجب أن تصحح ص ٨٠ ، ٨١ .

٢١ - الامام ابن تيمية رحمه الله تعالى فى الفتاوى الكبرى يجوز التوسل بالنبي ﷺ ولعله يكون بذلك قد عدل عما ذكره فى كتابه قاعدة جلية . فقد روى فى الفتاوى الكبرى سئل الشيخ رحمه الله . هل يجوز التوسل بالنبي ﷺ أم لا ؟ فأجاب : الحمد لله . أما التوسل بالإيمان به ومحبته وطاعته والصلاة والسلام عليه وبدعائه وشفاعته ونحو ذلك مما هو من أفعاله وأفعال العباد المأمور بها فى حقه . فهو مشروع باتفاق المسلمين . أ . هـ . « ١٤٠ / ١ » فهل التوسل يكون بغير هذا المعنى ؟

الفصل الرابع

مشروعية الصلاة

على رسول الله (ﷺ)

- ١- مشروعية الصلاة على رسول الله (ﷺ)
- ٢- حكم الصلاة على النبي (ﷺ)
- ٣- فضائل الصلاة على النبي (ﷺ)
- ٤- حكم تسييد الرسول (ﷺ)

قال الله تعالى :

﴿ إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها
الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً ﴾ (سورة
الأحزاب : ٥٦)

قال ابن عباس رضى الله عنهما : معناه : إن الله
وملائكته يباركون على النبي ﷺ قال ملا على القارى رحمه الله
تعالى شارح الشفا: أى أن الله يبارك فى أمره. ويزيد فى قدره،
وتدعو الملائكة ربه أن يرفع ذكره ويظهر أمره.
وقال الإمام البخارى رحمه الله تعالى: قال أبو العالية: صلاة
الله. ثناؤه عليه عند الملائكة، وصلاة الملائكة: الدعاء، وقال ابن
عباس: يصلون : يباركون.

ويقول المبرد رحمه الله تعالى: وأصل الصلاة الترحم فهى من
الله رحمة ومن الملائكة رقة واستدعاء للرحمة من الله تعالى.
وقال أبو بكر القشيري رحمه الله تعالى: الصلاة من الله تعالى
لمن دون النبي ﷺ رحمة. وللنبي ﷺ تشريف وزيادة تكرامة.
وأما التسليم الذى أمر الله عز وجل عباده به، فقد قال القاضى
أبو بكر بن بكير رحمه الله تعالى: نزلت هذه الآية على النبي ﷺ،
فأمر الله أصحابه أن يسلموا عليه. وكذلك من بعدهم أمروا أن
يسلموا على النبي ﷺ عند حضورهم قبره وعند ذكره ويقول
الشهاب الخفاجى فى نسيم الرياض شرح الشفا للقاضى عياض:
وهذه الآية مدنية أخبر الله عباده فيها بشرف منزلته ﷺ عنده، وأن

الله وملائكته يثنون عليه في الملأ الأعلى، كما أمر أهل العالم السفلى بأن يفعلوا كقطعهم يقول القاضي عياض رحمه الله تعالى في الشفا:
وفي معنى السلام عليه ثلاثة وجوه:
أحدها : السلامة لك ومعك، ويكون السلام. مصدرا كاللذان
واللذان

الثاني : أى السلام على حفظك ورعايتك متول له وكفيل به،
ويكون هنا السلام اسم الله

الثالث : أن السلام بمعنى المسالمة له والانقياد، كما قال: ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما﴾
وأقول : إن المعنى المتبادر إلى الذهن هو أن السلام بمعنى المسالمة له والانقياد. لأن الأمر بالتسليم لأمره خاصة في الآية دون الملائكة.

فلقد أخبرنا ربنا عز وجل أنه يصلى على حبيبه ﷺ وكذلك ملائكته عليهم السلام، ولما أمر أمته بالصلاة عليه أمرهم أيضا بالسلام عليه ﷺ.

فيكون التسليم بمعنى الانقياد له ولزوم طاعته ﷺ . مع شمول اللفظ للمعنيين الأولين

حكم الصلاة على النبي ﷺ

قال القاضي عياض رحمه الله تعالى :

اعلم أن الصلاة على النبي ﷺ فرض على الجملة غير محدد بوقت لأمر الله تعالى بالصلاة عليه وحمل الأئمة والعلماء له على الوجوب وأجمعوا عليه.

قال الشهاب الخفاجي في نسيم الرياض: والآية السابقة تدل على ذلك عند الجمهور لأنه الأصل في الأمر، وحقيقته عند الأكثر، وتعضده الأحاديث.

وقال الإمام القرطبي في التفسير: ولا خلاف في أن الصلاة عليه فرض في العمر مرة

وقال الزمخشري في الكشف: فإن قلت: الصلاة على رسول الله واجبة أم مندوب إليها قلت : بل واجبة . هـ حاشية.

وروى فى الشفاء وحكى أبو جعفر الطبري: أن محمل الآية عنده على الندب، وادعى فيه الإجماع ولعله فيما زاد على مرة، والواجب منه الذى يسقط به الحرج ومأثم ترك الفرض مرة. كالشهادة له بالنبوة. وماعدا ذلك فمندوب مرغّب فيه من سنن الإسلام وشعار أهله

وقال القاضي أبو الحسن بن القصار: المشهور عن أصحابنا أن ذلك واجب في الجملة على الإنسان، وفرض عليه أن يأتي بها مرة من دهره مع القدرة على ذلك.

وقال القاضي أبو بكر بن بكير: افترض الله على خلقه أن يصلوا على نبيه ويسلموا تسليمًا ولم يجعل ذلك لوقت معلوم، فالواجب أن يكثر المرء منها ولا يفغل عنها.

قال القاضي أبو عبد الله : محمد بن سعيد: ذهب مالك وأصحابه وغيرهم من أهل العلم أن الصلاة على النبي ﷺ فرض بالجملة بعقد الإيمان لا تتعين في الصلاة وأن من صلى عليه مرة واحدة من عمره سقط الفرض عنه.

وقال أصحاب الشافعي : الفرض منها الذي أمر الله تعالى به
ورسوله ﷺ هو في الصلاة، وقالوا: وأما في غيرها فلا خلاف:
أنها غير واجبة.

وأما في الصلاة فحكى الإمامان أبو جعفر الطبري والطحاوي وغيرهما: إجماع جميع المتقدمين والمتأخرين من علماء الأمة على أن الصلاة على النبي ﷺ في التشهد غير واجبة وشذ الشافعي في ذلك فقال: من لم يصل على النبي ﷺ من

بعد التشهد الأخير وقبل السلام فصلاته فاسدة، وإن صلى عليه قبل ذلك لم تجزه ولا سلف له في هذا القول ولا سنة يتبعها. اهـ الشفا.

ثم ذكر القاضي عياض بعد ذلك آراء لعلماء من مذاهب مختلفة في هذه القضية.

ونحن نعتب على القاضي عياض تحامله على الإمام الشافعي رضي الله عنه بهذه الصورة التي ذكرها وانتقد فيها هذا الإمام الجليل بحدة لم نعهدها فيه في شتى مؤلفاته القيمة، كما أنه كان من أفاضل العلماء الذين لهم قدرهم ومزلتهم في نفوس المسلمين جميعا.

وأقول : لقد قام جمع كبير من العلماء بالدفاع عن رأى الشافعي رضي الله عنه في هذه المسألة. منهم الإمام الخيضرى رحمه الله تعالى الذى صنف كتابا سماه: زهر الرياض فى رد ماشنعه القاضى عياض ومنهم أيضا: الأئمة. السبكي والسخاوي، وابن القيم الذى عاب على القاضى هجومه على الشافعي وقال: إن رأى الإمام الشافعي هو أصح الآراء وليس رأيا شاذًا، وله سنده فى هذه المسألة فى قول الله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ فالله عز وجل قد طلب منا أن نصلى وأن نسلم عليه ﷺ ولكننا لو نظرنا فى التشهد فلن نجد سوى التسليم (السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته) فأين الصلاة التى أمرنا أن نأتى بها مقرونة بالتسليم؟

لذا يتضح لنا أن رأى الإمام الشافعي رضي الله عنه هو أقوى الآراء فى هذه المسألة فهذا كلام طيب من الإمام ابن القيم رحمه الله تعالى ذكرته ملخصا بمعناه، وقد أثبت فيه أن الشافعي ما قال برأيه هذا إلا بعد النظر فى الآية فقال قوله مستدلا بها مما يقوى

رأيه هذا وقد نقل عن الإمام أحمد بن حنبل رضى الله عنه أنه قد وافق الإمام الشافعى فى رأيه وقال بوجوب الصلاة على النبى ﷺ فى التشهد الأخير، ولكن علماء الحنابلة جميعا يرون الصلاة سنة فى التشهد الأخير، وممن قال أيضا بوجوب الصلاة فى التشهد الأخير الإمام محمد الباقر بن على زين العابدين بن الحسين رضى الله عنهم.

وخلاصة القول فى هذه المسألة: أن الصلاة على النبى ﷺ تجب فى حالات:

الأولى : تجب مرة فى العمر قياسا على وجوب الشهادتين فى الإيمان.

الثانية : تجب عند ذكر اسمه الشريف أو ذكره ﷺ بأحد أوصافه.

الثالثة: تجب فى التشهد الأخير عند الشافعية إلا الطبرى وفى رأى للإمام أحمد وعند الإمام محمد الباقر رضى الله عنه. وهى سنة فيما عدا ذلك بالإجماع كما أنها سنة فى التشهد الأخير عند المالكية والأحناف وعلماء المذهب الحنبلى ماعدا الإمام أحمد رحمه الله تعالى.

أما المواطن التى يستحب فيها الصلاة والسلام على النبى ﷺ فهى :

- ١ - فى التشهد فى الصلاة. وقد سبق القول فى هذه المسألة.
- ٢ - فى الدعاء، روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال: الدعاء والصلاة معلق بين السماء والأرض فلا يصعد إلى الله منه شىء حتى يصل على النبى ﷺ روى البيهقى وابن عساكر عن على عن النبى ﷺ بمعناه وقال: وعلى آل محمد
- ٣ - عند ذكره وسماع اسمه الشريف أو كتابته أو عند الأذان والإقامة فى رأى بعضهم .

- ٤ - يستحب الإكثار من ذلك في يوم الجمعة وفي ليلتها.
- ٥ - عند دخول المسجد أو الخروج منه.
- ٦ - عند دخول البيوت إذا لم يجد بها أحدا. فليقل: السلام على النبي ورحمة الله وبركاته.
- ٧ - في صلاة الجنازة، وهي الركن الثالث عند الشافعية من أركان صلاة الجنازة بعد التكبيرة الثانية.
- ٨ - وفي كتابة الرسائل والكتب بعد البسملة في الرسائل وتختتم بها الكتب والمصنفات . روى الطبراني في الأوسط والخطيب والمستفري والمنذري. قال النبي ﷺ (من صلى على في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له مادام اسمى في ذلك الكتاب) وفيه مقال أما كيفية الصلاة والتسليم عليه ﷺ. فقد روى في ذلك صيغ عديدة أفضلها الصلاة الإبراهيمية وهي :
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد.
- وقد روى عن النبي ﷺ الصلاة بنحو ذلك في صيغ عديدة بخلاف يسير ولا بأس بالصلاة والتسليم عليه بالصيغ والكيفيات التي وضعها العلماء والمشايخ لأن فيها خيرا كثيرا، ومن لم يستطع أداءها بهذه الكيفيات أدى الصلاة بالكيفية والأسلوب الذي يمكنه الأداء به.
- وقد أخرج المحدثون: البخاري ومسلم والترمذي والطبراني والبيهقي والحاكم وابن أبي شيبة وغيرهم أحاديث كثيرة مختلفة المراتب ترغب في الصلاة عليه ﷺ ، يطول المقال بذكرها ويكفيها منها ما رواه مسلم عن عبدالله بن عمرو رضى الله عنهما قال:
سمعت رسول الله ﷺ يقول: إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول. وصلوا على ، فإنه من صلى على مرة واحدة، صلى الله

عليه عشرا. ثم سلوا لى الوسيلة فإنها منزلة فى الجنة لا تنبغى إلا لعبيد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو، فمن سأل لى الوسيلة حلت عليه الشفاعة.

وروى البيهقى وأبو الشيخ وابن أبى شيبه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال:

قال رسول الله ﷺ : (من صلى على عند قبرى سمعته ومن صلى على نائيا بلغته) .

وقد توعد رسول الله ﷺ من لم يصل عليه بالحرمان من الخير الكثير.

فقد روى مسلم والترمذى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : (رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل على، ورغم أنف رجل دخل رمضان ثم انسلخ قبل أن يغفر له، ورغم أنف رجل أدرك عنده أبواه الكبر فلم يدخله الجنة) .

وروى الترمذى وصححه والبيهقى والنسائى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : (البخيل كل البخيل الذى ذكرت عنده فلم يصل على) .

صلى الله عليه وآله وسلم

فضائل الصلاة على النبى ﷺ

لقد أمرنا الله تعالى فى كتابه العزيز بالصلاة والتسليم على النبى ﷺ ولم يخبرنا بالأجر الذى سيوفى به عباده جزاء لهم وثوابا لهذه الصلاة مما يدل على أن الثواب عليها، ثواب عظيم وأجر كبير وفضل عظيم، ولكن العلماء قد جمعوا بعض فضائل الصلاة على النبى ﷺ من خلال الأحاديث الواردة فى هذا الشأن وقد ذكر كثير من العلماء فصلا أو بابا فى كتبهم المصنفة فى هذه المسألة :

أذكر منها ما كتبه السيد أحمد بن السيد زينى دحلان فى

كتابه: تَقْرِيبُ الْأَصُولِ لِتَسْهِيلِ الْوُصُولِ لِمَعْرِفَةِ اللَّهِ وَالرَّسُولِ، فيقول رحمه الله تعالى :

وفضائل الصلاة على النبي ﷺ كثيرة وردت بها أحاديث لا تحصى ويفهم من مجموعها حصول فوائد للمصلى عليه لا تحصى ، فمنها: امتثال أمر الله تعالى حيث قال: صلوا عليه، وهذه الفائدة أعظم الفوائد، وهى العبودية المحضة لأنها أشرف مقامات العبد. ومن فوائد الصلاة على النبي ﷺ، موافقة العبد لربه فى الصلاة عليه ﷺ وإن اختلف معنى الصلاتين، ومن فوائدها: صلاة ملائكة الله على العبد مادام يصلى عليه، ومنها صلاة رسول الله ﷺ على المصلى عليه ﷺ، ومنها أنه يحصل للمصلى عليه عشر حسنات بواحدة وتكفير عشر سيئات ورفع عشر درجات، ومنها: عتق عشر رقاب ، ومنها: كونه ﷺ شفيعا وشهيدا للمصلين عليه يوم القيامة، ومنها: أن الملائكة يكتبون ذلك بأقلام الذهب وصحائف الفضة ويقولون للمصلين، زيدوا زادكم الله، ومنها: كتابة براءة من النفاق وبراءة من النار، ومنها: أن المصلى يسكنه الله مع الشهداء يوم القيامة، ومنها: إن كتفه يزاحم كتف النبي ﷺ يوم القيامة، ومنها: أنها زكاة للأعمال وكفارة، ومنها: أن الملائكة تستغفر للمصلى وتقر بها عينه، ومنها: إنه إذا مات تكون الصلاة عند قبره تستغفر له. ومنها: أن له بالصلاة الواحدة قيراطا من الأجر كجبل أحد. ومنها: أن الملائكة تبلغها النبي ﷺ فيرد على المصلى فكل صلاة المصلين تعرض عليه ﷺ . ومنها: أنها تكون سببا للكيل بالمكيال الأوفى من الثواب. ومنها: أنها سبب لكفاية المهمات فى الدنيا والآخرة وقضاء الحاجات وكشف الكربات وغفران الذنوب، وأن من جعل صلاته كلها للنبي ﷺ كفى همه من أمر دينه ودنياه وغفر ذنبه. ومنها: أنها أفضل من عتق الرقاب، ومنها: أنها أفضل من ضرب

السيف فى سبيل الله. ومنها: أنها تكف الكاتبين أن يكتبوا على المصلى ذنبا. ومنها: أن المصلى يحفظ من دخول النار وجاء فى بعض صيغها أن صلاة واحدة تكفر ذنوب ثمانين سنة. ومنها: أنها سبب لرضا الله وسبب لغشيان الرحمة. ومنها: أن الملائكة إذا وجدوا حلقة المصلين يحفون بهم ويغشونهم بالرحمة. ومنها: أنها موجبة للأمن من سخط الله تعالى. وسبب لثقل الميزان وللأمن من العطش يوم القيامة. ومنها: أنها تأخذ بيد من يعثر على الصراط. ومنها: أن من صلى على النبى ﷺ فى يوم ألف مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة وحتى تبشره الملائكة بالجنة ومنها: أنها تعدل عشرين غزوة فى سبيل الله. ومنها: أنها سبب لتكثير الزوجات فى الجنة ومنها: أنها تقوم مقام الصدقة لمن لم يكن عنده صدقة. ومنها أن المداومة عليها كالمداومة على العبادة طول الليل وطول النهار. ومنها أنها أحب الأعمال إلى الله تعالى وأنها زينة المجالس ونور يوم القيامة ونور على الصراط. ومنها: أنها تنفى الفقر. ومنها: أن المصلى يكون أولى الناس بالنبى ﷺ يوم القيامة وأن أكثر الناس صلاة عليه أكثرهم نورا يوم القيامة. ومنها، أن العبد إذا أكثر منها يكون أحب ما يكون إلى الله وأقربه إليه ومنها: أن المكثر منها قد لا يسأله الله يوم القيامة فيما افترض عليه. ومنها: أن من صلى عليه فى كل يوم خمسين مرة صافحه النبى ﷺ يوم القيامة. ومنها: جلاء القلوب من الصدا وطهارتها من النفاق. ومنها: أن الأكثر منها سبب لورود الحوض يوم القيامة ومنها: أنها سبب لاجابة الدعاء وسبب لنجاة المؤمن من خطئه طريق الجنة. ومنها: أنها سبب للبركة فى ذات العبد وعمره وأسباب مصالحه. ومنها: دوام محبته ﷺ وزيادتها ومضاعفتها. ومنها: أنها سبب للنصر على الأعداء. ومنها أنها سبب لمنع الغيبة من الناس وموجبة

■ الفصل الرابع ■

لمحبة الناس للمصلى . ومنها : نمو المال ببركتها ويلقى العبد بسببها وجوه الخير . كل هذه الفوائد جاءت بها أحاديث ذكرها العلماء فى كتبهم وزاد كثير من العارفين . أنها تقوم مقام الشيخ فى التربية . وزاد بعضهم : أنها تمنع العطش مطلقا وكذا فى وقت الحمى وغيرها أ . هـ .

اللهم صلى وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد وعلى أصحاب سيدنا محمد وعلى ذرية سيدنا محمد صلاة ترضيك وترضيه وترضى بها عنا يا الله وتدخرها لنا يوم العرض الاكبر . والحمد لله رب العالمين .

اللهم اجعل صلاتنا وتسليماتنا عليه وسيلة إليك تغفر بها ذنبي وتشرح بها صدري وتهدى بها نفسي وتزكى بها عقلى . وتكون لك وله رضا ولى أجرا وثوابا تثقل به ميزانى وتثير لى بها الطريق إليك يا رب العالمين .

وصلى الله تعالى وسلم على الرحمة المهداة وعلى اله وأصحابه أجمعين .

حكم تسييد الرسول ﷺ

إن الاتيان بلفظ « سيدنا » قبل : محمد ﷺ . بأن يقول المسلم : « اللهم صلى على سيدنا محمد » لا خلاف بين العلماء يذكر على جواز ذلك خارج الصلاة أما فى الصلوات فى قراءة التشهد فقد اختلف العلماء على جواز الاتيان بسيدنا .

قال الإمام السخاوى رحمه الله تعالى فى القول البديع : ذكر المجد اللغوى ما حاصله : أن كثيرا من الناس يقولون : اللهم صل على سيدنا محمد وإن فى ذلك بحثا . أما فى الصلاة فالظاهر : أنه لا يقال اتباعا للفظ المأثور ووقفا عند الخبر الصحيح . وأما فى غير الصلاة . فقد انكر ﷺ على من خاطبه بذلك كما فى الحديث المشهور . وانكاره يحتمل أن يكون تواضعا منه ﷺ أو كراهية منه أن يحمد ويمدح مشافهة أو لغير ذلك . وإلا

■ الفصل الرابع ■

فقد صح قوله ﷺ « أنا سيد ولد آدم » وقوله للحسن : « إن ابني هذا سيد » وقوله لسعد : « قوموا إلى سيدكم » ورد قول سهل ابن حنيف للنبي ﷺ : يا سيدي . في حديث عند النسائي في عمل اليوم والليلة . وقول ابن مسعود « اللهم صل على سيد المرسلين » وفي كل هذا دلالة واضحة وبراهين لائحة على جواز ذلك والمانع يحتاج إلى إقامة دليل سوى ما تقدم لأنه لا ينهض دليلا مع حكاية الاحتمالات المتقدمة وقد قال الاسنوي رحمه الله تعالى في المهمات : في حقلي قديما . إن الشيخ عز الدين بن عبد السلام بناء أعنى الاتيان بسيدنا قبل محمد في التشهد على أن الافضل هل هو سلوك الادب أو امتثال الامر . فعلى الأول : مستحب دون الثاني لقوله ﷺ : اللهم صل على محمد ثم قال الحافظ السخاوي : وقول المصلين : اللهم صل على سيدنا محمد . فيه الاتيان بما امرنا به وزيادة الاخبار بالواقع الذي هو أدب . فهو افضل من تركه فيما يظهر من الحديث السابق يعنى ما ورد عن ابن مسعود مرفوعا وموقوفا . وهو أصح « احسنوا الصلاة على نبيكم » أ . هـ .

واتفق الامامان : الشهاب الرملي والشهاب ابن حجر على : استحباب زيادة السيادة في الصلاة على النبي ﷺ في التشهد وغيره .

وقال الشيخ محمد الفاسي في شرح دلائل الخيرات : الصحيح جواز الاتيان بلفظ : السيد والمولى ونحوهما مما يقتضى التشريف والتوقير والتعظيم في الصلاة على سيدنا محمد ﷺ وإيثار ذلك على تركه . ويقال في الصلاة وغيرها إلا حيث تعبد بلفظ ما روى فيقتصر على ما تعبد به أو في الرواية فيؤتى بها على وجهها .

قال البرزلي : ولا خلاف أن كل ما يقتضى التشريف والتوقير

والتعظيم فى حقه عليه الصلاة والسلام أنه يقال بألفاظ مختلفة حتى بلغها ابن العربى مائة فأكثر .

قال ابن عطاء الله السكندرى فى مفتاح الفلاح : واياك أن تترك لفظ السيادة ففيه سر يظهر لمن لازم هذه العبادة أ . هـ .

وسئل السيوطى عن حديث : « لا تسيدونى فى الصلاة » .

فأجاب : بأنه لم يرد ذلك . قال : وإنما لم يتلفظ ﷺ بلفظ السيادة حين تعليمهم كيفية الصلاة عليه ﷺ لكراهية الفخر ولهذا قال : « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » وأما نحن فيجب علينا تعظيمه وتقديره . ولهذا نهانا الله تعالى أن نناديه ﷺ باسمه فقال : « لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا » .

قال الشيخ الحطاب : الذى يظهر لى وأفعله فى الصلاة وغيرها الاتيان بلفظ : السيد .

قال : والذى عليه عمل الأمة زيادة السيادة فى غير الوارد . وتركها فيما ورد اتباعا للفظه وفرارا من الزيادة فيه لكونه خرج مخرج التعليم . ووقوفنا عند ما جد لهم . وكذا قال سيدى احمد زروق . ثم قال الحطاب : وعلى هذا درج صاحب دلائل الخيرات رضى الله عنه فإنه أثبت اللفظ الوارد من غير زيادة سيادة . وزادها فى غير الوارد لكن هذا بحسب الوضع فى الخط . أما من حيث الاداء فالأولى أن لا تعزى عنها فى الوارد وغيره . انتهى ملخصا من كنوز الأسرار للهاروشى وكتاب الرماح لعمر الفتوى .

قال صاحب كنوز الأسرار بعد ذكره ما تقدم عن الحطاب : وسئل شيخنا العياشى حفظه الله تعالى عن زيادة السيادة فى الصلاة على النبى ﷺ فقال : السيادة عبادة . قال : قلت وهو بين . لأن المصلى إنما يقصد بصلاته تعظيمه ﷺ فلا معنى حينئذ لترك التسييد إذ هو عين التعظيم . أ . هـ .

قال ابن حجر فى الدر المنضود : فى زيادة سيدنا قبل محمد

خلاف . فأما في الصلاة فقال المجد اللغوى الظاهر أنه لا يقال اقتصارا على الوارد وقال الاسنوى في حفظى أن الشيخ عز الدين ابن عبد السلام بناء على أن الأفضل امتثال الأمر أو سلوك الأدب فعلى الثانى يستحب أ . هـ .

قال : وهذا هو الذى ملت إليه فى شرح الارشاد وغيره لأنه ﷺ لما جاء وأبو بكر يؤم الناس فتأخر . أمره أن يثبت مكانه فلم يمتثل ثم سأل بعد الفراغ عن ذلك . فابدى له أنه إنما فعله تأدبا لقوله : ما كان ينبغى لابن أبى قحافة أن يتقدم بين يدى رسول الله فأقره النبى ﷺ على ذلك . وهذا فيه دليل أى دليل على أن سلوك الأدب أولى من امتثال الأمر إذا علم عدم الجزم بقضيته . ثم رأيت عن ابن تيمية أنه أفتى بتركها وأطال فيه وإن بعض الشافعية والحنفية ردوا عليه وأطالوا فى التشنيع عليه . وهو حقيق بذلك وورد عن ابن مسعود مرفوعا وموقوفا وهو أصح «حسنوا الصلاة على نبيكم» وذكر الكيفية وقال فيها على سيد المرسلين . وهو شامل للصلاة وخارجها .

وعن المحقق الجلال المحلى أنه قال : الأدب مع من ذكره ﷺ مطلوب شرعا بذكر السيد فى حديث الصحيحين « قوموا إلى سيدكم » أى سعد بن معاذ . وسيادته بالعلم والدين وقول المصلى اللهم صل على سيدنا محمد . فيه الاتيان بما أمرنا به وزيادة الاخبار بالواقع الذى هو أدب . فهو أفضل من تركه فيما يظهر من الحديث السابق انتهى كلام ابن حجر .

قلت : ومما يستدل به لذلك ما حكاه فى آخر الكتاب المذكور فى معرض تحريم ندائه ﷺ باسمه وكنيته عن قتادة أنه قال : أمر الله تعالى أن يهاب نبيه وأن يبجل ويعظم وأن يسيد . والحق أن تسيديه حسن فى كل حال ﷺ . أ . هـ . النبهانى فى الجواهر .
وخلاصة القول : أن تسييد النبى ﷺ فى خارج الصلاة جائز

أدبا وتعظيما لرسول الله ﷺ ولا خلاف عليه . إلا ما ظهر من بعض الناس وهو شذوذ في الرأي لأنهم قد منعوا من تسييد النبي ﷺ في خارج الصلاة استدلالا بالحديث : لا تطروني كما أظرت النصارى عيسى ابن مريم عليه السلام .

وقد رد عليهم بأن تعظيم رسول الله ﷺ وتشريفه وتسييده ليس اطراء بمثل ما فعلته النصارى مع سيدنا عيسى عليه السلام . لأن ما فعلته النصارى هو ادعاء بنوته لله عز وجل . أما تسييد الرسول ﷺ فإنه لا يصل إلى هذا الحد أما تسييده في الصلاة فقال بعض العلماء ومنهم علماء الشافعية بجواز تسييده في التشهد أدبا معه ﷺ زيادة على الالتزام بالأمر وقالوا : إن هذا لا يضر بالأمر ولا بالصلاة . وهو ما وقع من سيدنا أبي بكر رضي الله عنه ومن سيدنا علي رضي الله عنه في صلح الحديبية عندما طلب سهل بن عمرو مندوب أهل مكة من الرسول ﷺ أن يأمر عليا بشطب « رسول الله » من اتفاق الصلح فأمر النبي عليا بذلك . ولكن سيدنا علي رفض وقال لا اشطبها وقال قالها ربنا في القرآن الكريم . فهل هذا التصرف من سيدنا علي رضي الله عنه . تصرف خطأ ؟ أم أنه التزام بالادب زيادة على الأمر مثل ما فعل أبو بكر رضي الله عنه .

وبعد : إن هذا الأمر لا يستدعي ممن يدعون السلفية أن يثيروا عراكا ومشاكل بين المسلمين حتى أن بعضهم أساء الادب مع مقام رسول الله ﷺ .

وهو أمر خطير ومؤلم . يهز المشاعر والاحاسيس . لأنه أمر يتصل بمقام النبي عليه الصلاة والسلام . رحم الله أسلافنا . فقد كانوا أعقل منا . فوضعوا الأمور في نصابها . فكانوا في مقام الرضا من الكريم الوهاب . رضي الله عنهم .

خاتمة

((تحذیر ورجاء))

التحذير من القول بالكفر

ما كنت أرغب أبدا أن اختتم هذا البحث المتشعب الأطراف، المتناثر المسائل. بالكلام عن قضية التكفير، لأن الكلام فى هذا الموضوع مقبض للنفس المؤمنة لولا أنه موضوع هام وخطير وله صلة بموضوعات هذا البحث، وقد رزئت الأمة الإسلامية فى بعض أبنائها ممن سمحوا لأنفسهم أن يتحدثوا فيه بغير بضاعة. فأخطأوا كثيرا فى فهم حقيقة الأسباب التى تخرج صاحبها عن دائرة الإسلام، وتوجب عليه الحكم بالكفر والخذلان، فتراهم يسارعون إلى الحكم بالكفر أو بالشرك على المسلم لمجرد المخالفة حتى لم يبق على وجه الأرض من المسلمين إلا النفر القليل، وأصبح كل أصحاب فكر وقول يرون ماعداهم قد خرجوا من الملة، وهذا منهم إثم كبير وجرم خطير، وهو إن دل على شيء فإنه يدل على سقم فكرهم وعى قولهم - أصلح الله حالهم وهداهم إلى الطريق المستقيم - فليس هذا هو الأسلوب الصحيح للقيام بواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

فلقد أرشدنا ربنا عز وجل إلى ذلك فقال: ﴿ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هى أحسن﴾، ﴿فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لا نفضوا من حولك﴾.

ونهانا رسول الله ﷺ عن تكفير الناس وسوء الظن بهم ما لم

يتأكد لنا إصرارهم على فعل وقول الكفر بعلم به واختيار له .
روى البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « إذا قال الرجل لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما ».

وأخرج أبو داود عن أنس رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « ثلاث من أصل الإيمان: الكف عمن قال: لا إله إلا الله، لا نكفره بذنب ولا نخرجه عن الإسلام بالعمل والجهاد ماض منذ بعثنى الله إلى أن يقاتل آخر أمتى الدجال لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل، والإيمان بالأقدار ».

فلا يجوز لأحد أن يكفر مسلما بذنب ارتكبه - صغيرا كان أو كبيرا - وإذا رأينا من المسلم ما ننكره، فلنظن به خيرا، ويستفسر منه أهل العلم من الفضلاء عن سبب فعله أو قوله، لأنه ربما يكون مقلدا للغير، أو متأولا، أو لم يفهم ما قرأه الفهم الصحيح لأنه يعذر بكل هذه الأسباب. إما إذا كان عارفا مختارا مصرا على ما يقول أو ما يفعل، فليقل العلماء فيه ما يرونه مناسبا إن لم يقبل نصيحهم وإرشادهم أما أن يترك الأمر لمن لا يدري ولا يعلم فهذا خطأ كبير واثم عظيم، يجب أن ننتهى عنه، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم.

روى الإمام السبكي فى طبقاته قال:

قال الشافعى : يا أحمد، أتقول إن تارك الصلاة مطلقا يكفر؟ قال: نعم.

قال : إذا كان يكفر فبم يسلم؟ قال: يقول: لا إله إلا الله محمد رسول الله.

قال الشافعى : فالرجل مستديم لهذا القول ولم يتركه، قال: يسلم، بأن يصلى.

قال الشافعى : صلاة الكافر لا تصح ولا يحكم له بالإسلام بها.

فسكت الإمام أحمد رحمهما الله تعالى.

ويبدو أن الإمام أحمد بن حنبل قد عدل عن رأيه هذا، فقد

■ خاتمة ■

وردت عنه روايتان فى الحكم على تارك الصلاة، إحداهما أنه يكفر والثانية: أنه يفسق ما لم يكن منكرا لمشروعيتها .

وقد روى ابن الجوزى فى مناقب الإمام أحمد رضى الله عنه قوله: « ولا يكفر أحد من أهل التوحيد وإن عملوا الكبائر ».

وقد أشاع بعض الزنادقة وأهل البدع - تدليسا على العوام - أن علماء أهل السنة يكفرون بالعموم وخصوصا بالذكر الإمام الأشعرى رضى الله عنه، فرد عليهم الإمام القشيري فى رسالته « شكاية أهل السنة » فكان مما قال:

« وأما ما قالوه إن الأشعرى يقول بتكفير العوام فهو أيضا كذب وزور، وقصد من ينعت بذلك، تحريش الجهلة والذين لا تحصيل عليه كعادة من لا تحصيل له فى تقوله بما لا أصل له، وهذا أيضا من تدليسات الكرامية على العوام ومن لا تحصيل لهم، ومثل هذا هو ما يحدث بيننا الآن، والله المستعان.

وقد اتهم أيضا الشيخ محمد بن عبد الوهاب بأنه يكفر العوام فقال رحمه الله تعالى ردا على ذلك فى رسالته لأهل الحرمين:

« وأما التكفير، فأنا أكفر من عرف دين الرسول، ثم بعد ما عرفه، سبه ونهى الناس عنه وعاداه، وأكثر الأمة والله الحمد ليس كذلك».

وقال أيضا : « ولا أكفر أحدا من المسلمين بذنبه ولا أخرجه من دائرة الإسلام».

ويقول ابنه الشيخ عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب فى رسالته التى كتبها بعد دخول الأمير مكة المكرمة فى (١٢١٨هـ) جوابا لمن سأله عما يعتقدونه ويدينون به، فجاء فيها:

« فإننا نعتقد أن من فعل أنواعا من الكبائر كقتل المسلم بغير حق، والزنا وشرب الخمر وتكرر منه ذلك، أنه لا يخرج بفعله ذلك عن دائرة الإسلام ولا يخلد به فى دار الانتقام إذا مات موحدا بجميع أنواع العبادة».

■ خاتمة ■

هذا وكان إمام الحرمين يقول: « لو قيل لنا: فصلوا ما يقتضى التكفير من العبادات مما لا يقتضى لقلنا: هذا طمع فى غير مطمع، فإن هذا بعيد المدرك وعز المسلك يستمد من أصول التوحيد، ومن لم يحظ بنهايات الحقائق لم يتحصل من دلائل التكفير على وثائق». وقال العلامة الإمام السيد أحمد مشهور الحداد: وقد انعقد الإجماع على منع تكفير أحد من أهل القبلة إلا بما فيه نفى الصانع القادر جل وعلا أو شرك جلى لا يحتمل التأويل أو إنكار النبوة أو إنكار ما علم من الدين بالضرورة أو إنكار متواتر أو مجمع عليه ضرورة من الدين».

وأسوق لأولئك الذين يكفرون المسلمين بارتكاب إثم أو ذنب أو مجرد مخالفة ما رواه الإمام الشعرانى رحمه الله تعالى فى كتابه الطبقات الكبرى^(١). قال:

وسئل سيدنا ومولانا شيخ الإسلام تقي الدين السبكي رحمه الله تعالى عن حكم تكفير غلاة المبتدعة وأهل الأهواء والمتفوهين على الذات المقدس، فقال رضى الله عنه: اعلم أيها السائل: أن كل من خاف الله عز وجل استعظم القول بالتكفير لمن قال: لا إله إلا الله محمد رسول الله، إذ التكفير أمر هائل عظيم الخطر، لأن من كفر شخصا بعينه فكأنه أخبر أن عاقبته فى الآخرة الخلود فى النار أبد الأبدين، وإنه فى الدنيا مباح الدم والمال، لا يمكن من نكاح مسلمة، ولا يجرى عليه أحكام المسلمين لا فى حياته ولا بعد مماته، والخطأ فى ترك ألف كافر أهون من الخطأ فى سفك محجمة من دم امرئ مسلم، وفى الحديث: «لأن يخطئ الإمام فى العفو أحب إلى من أن يخطئ فى العقوبة» ثم إن تلك المسائل التى يفتى فيها بتكفير هؤلاء القوم - أئمة المتصوفة كابن عربى وخلافه - فى غاية الدقة والغموض لكثرة شبهها واختلاف

■ خاتمة ■

قرائنها، وتفاوت دواعيها، والاستقصاء فى معرفة الخطأ من سائر صنوف وجوهه والاطلاع على حقائق التأويل وشرائطه فى الأماكن ، ومعرفة الألفاظ المحتملة للتأويل وغير المحتملة وذلك يستدعى معرفة جميع طرق أهل اللسان من سائر قبائل العرب فى حقائقها ومجازاتها واستعارتها ومعرفة دقائق التوحيد وغوامضه إلى غير ذلك مما هو متعذر جدا على أكابر علماء عصرنا، فضلا عن غيرهم، وإذا كان الإنسان يعجز عن تحرير معتقده فى عبارة، فكيف يحزر اعتقاده غيره من عبارته، فما بقى الحكم بالتكفير إلا لمن صرح بالكفر واختاره ديناً وجحد الشهادتين، وخرج عن دين الإسلام جملة، وهذا نادر وقوعه، فالأدب الوقوف عن تكفير أهل الأهواء والبدع والتسليم للقوم - الصوفية - فى كل شيء قالوه مما يخالف صريح النصوص. ا. هـ كلام السبكي.

ثم يقول الشعرانى : قلت: وقد أخبرنى شيخنا الشيخ أمين الدين إمام جامع الغمري بمصر المحروسة: أن شخصا وقع فى عبارة موهمة للتكفير، فأفتى علماء مصر بتكفيره فلما أرادوا قتله، قال السلطان جقمق: هل بقى أحد من العلماء لم يحضر؟ فقالوا: نعم.. الشيخ جلال الدين المحلى شارح المنهاج ، فأرسل وراءه، فحضر. فوجد الرجل فى الحديد بين يدي السلطان. فقال الشيخ: ما لهذا. فقالوا: كفر فقال: ما مستند من أفتى بتكفيره، فبادر الشيخ صالح البلقينى وقال: قد أفتى والذى شيخ الإسلام الشيخ سراج الدين فى مثل ذلك بالتكفير، فقال الشيخ جلال الدين رضى الله عنه: يا ولدى أتريد أن تقتل رجلا مسلما موحدا يجب الله ورسوله، بفتوى أبيك، خلوا عنه الحديد، فجرده، وأخذ الشيخ جلال الدين بيده وخرج، والسلطان ينظر فما تجرأ أحد يتبعه رضى الله عنه» ا. هـ كلام الشعرانى.

حقا .. إنهم العلماء والأئمة، فلنتعلم منهم العلم والأدب والفتوى، حتى لا يجرؤ أحدنا على الخوض فيما ليس له فيه باع كبير.

فهؤلاء الذين يحكمون على عصاة المؤمنين بالكفر أو بالإشراك بسبب ذنوبهم لهم الأثمون حقا.. لأنهم دخلوا ميدانا بلا سلاح، وخاضوا بحرا بلا شراع وقالوا قولاً بلا دليل، فالويل لهم ثم الويل، لأنهم قد أوجبوا على غيرهم الخلود فى النار - حسب زعمهم - وما يدرون فعل الأقدار، ولا يعرفون بماذا قضى الله تعالى وقدر، فربما يكون المتهم وليا لله تعالى، ويأخذهم ربهم بذنوبهم أخذ عزيز مقتدر، لأنهم ادعوا حقا ليس لهم، وحكموا بأمر ليس من اختصاصهم لأنه أمر مجهول ومخفى عنا نحن البشر، فلا يطلع على قلوب العباد إلا رب العباد وقضية الإيمان والكفر قضية قلبية، ولم يسمح الله لنا بالتفتيش فى قلوب عباده. يا أسامة: أقتلته وقد نطق بالشهادتين، فقال يا رسول الله: لقد قالها خوفا من السيف، فقال له: هلا شققت عن قلبه (ثلاثا) وهنا يتمنى أسامة أنه لم يكن قد أسلم بعد!!

فأى عجب . أعجب من هذا الذى يروج بين شباب الإسلام ممن خدعوا فى سادتهم وكبرائهم، وهم قليل بحمد الله تعالى، ونرجو الله أن يهديهم وأن يعفو عنهم وما أروع ما روى عن أمير المؤمنين زوج الزهراء وأبى الحسنين رضى الله عنهم سيدنا على ابن أبى طالب رضى الله عنه وكرم الله وجهه .

سئل عن المخالفين له من الفرق. أكفارهم؟ قال: لا. إنهم من الكفر فروا فقليل: أمنافقون هم؟ فقال: لا. إن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلا وهؤلاء يذكرون الله كثيرا، فقليل: أى شىء هم؟ قال: قوم أصابتهم الفتنة فعموا وصموا . ا. هـ

إن بدعة التكفير مقولة الخوارج والمعتزلة والشيعة والقرامطة ومن على شاكلتهم. ولم يقل بكفر أحد من المسلمين، أحد من السلف الصالح رضى الله عنهم فهل يستجيب أبناء أمتى لقول الحق؟ والحق أحق أن يتبع وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا.

أهم المراجع

تفسير الطبرى - القرطبى - ابن كثير - النسفى - أوضح التفاسير لابن
الخطيب - الرازى - ابن عطية
فتح البارى - ابن حجر العسقلانى
شرح صحيح مسلم النووى
تحفة الأحوذى - المباركفورى
دليل الصالحين - الفتوحات - ابن علان
شرح السنة - البغوى
سنن النسائى بشرح السيوطى
المستدرک - الحاكم
الفقه على المذاهب الأربعة - الجزيرى
بدائع الصنائع - الكاسانى
المدونة الكبرى - الموطأ - الإمام مالك
الأم - الرسالة - أحكام القرآن - الشافعى
المحرر - ابن تيمية الجد
الاقناع - الخطيب الشربينى
المهذب - الشيرازى
إحياء علوم الدين - الغزالى
الفتاوى الكبرى - قاعدة جلية - ابن تيمية

■ المراجع ■

- الطبقات الكبرى - الشعراني
فيض الوهاب - الشيخ عبد ربه سليمان
البراهين الساطعة - الشيخ سلامة العزامي القضاعي
الافهام والافحام - الشيخ محمد زكي إبراهيم
فضل وفيض - الشيخ صالح الجعفري
مفاهيم يجب أن تصحح - السيد محمد بن علوي المالكي
موقف أئمة السلف من التصوف والصوفية - عبد الحفيظ بن ملك المكي
جواهر البحار - شواهد الحق - يوسف النبهاني
رسول الله في القرآن - حسن المطلواي
المدخل - العبدى المالكي
لسان العرب - ابن منظور
شفاء السقام - الإمام السبكي
الدر النضيد - الإمام الشوكاني

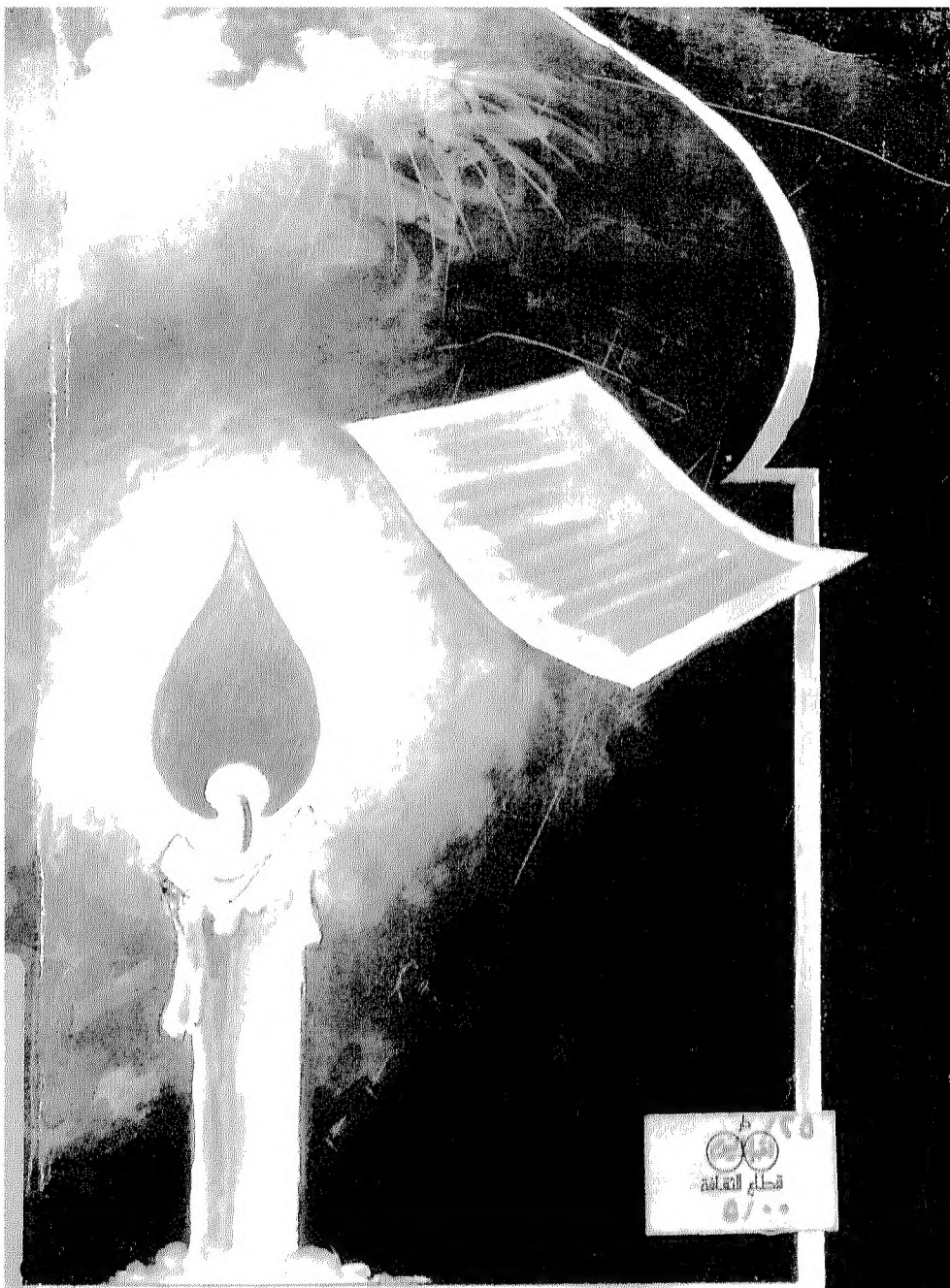
المحتوى

الصفحة

٥	إهداء
٧	المقدمة
١٥	تمهيد
٣١	الفصل الأول (القبور والأضرحة)
٣٣	١ - بناء القبور
٤٦	٢ - إقامة القباب
٥٨	٣ - بناء المساجد والأضرحة والصلاة فيها
٩٩	الفصل الثاني (زيارة القبور والأضرحة)
١٠٢	١ - مشروعية الزيارة
١٠٦	٢ - أنواع الزيارة
١٠٨	٣ - شد الرحال
١١٧	٤ - زيارة النبي ﷺ
١٣٥	٥ - آداب الزيارة
١٤٣	٦ - زيارة أضرحة ومشاهد الصالحين
١٥٧	الفصل الثالث (التوسل والوسيلة)
١٥٩	١ - التوسل بالأنبياء والصالحين
١٨٠	٢ - التبرك والتوسل بآثار النبي ﷺ
١٨٧	٣ - التوسل بأولياء الله والتبرك بهم

الصفحة

٢٠١	٤ - العلماء يجوزون التوسل
٢٠٥	الفصل الرابع (الصلاة على رسول الله ﷺ)
٢٠٧	١ - مشروعيته
٢٠٨	٢ - حكمها
٢١٣	٣ - فضائلها
٢١٦	٤ - حكم تسييد الرسول ﷺ
٢٢١	خاتمة (تحذير ورجاء)
٢٢٣	● التحذير من القول بالتكفير
٢٢٩	● أهم المراجع
٢٣١	● الفهرست



طبع بمطابع أخبار اليوم